



Núm. 55, 15 de octubre de 2020

Época III, Año XC, Período 2018-2022, No. 55
Querétaro, Qro., 15 de octubre de 2020



Contenido

EDITORIAL: Amparo, pero también fortaleza	3
Sobre la Historia de Nuestro Periódico	6
Cartas a Nuestra Redacción	11
Noticias Nacionales	16
¿Amamos a la Gente tal como Decimos?.....	17
Tradición y Ecumenismo Protestante: La brújula encontrada	20
El Regreso a los Templos.....	33
No Olvidemos Que Somos una Iglesia Solidaria y Hospitalaria.....	36
Profetas, Visionarias y Mártires	38
Educada en Escuelas Metodistas: Jovita Idár.....	53
Pastoral para la Vejez (4).....	59
Cápsulas de Discipulado	62
Noticias Internacionales.....	67
Instituto Mexicano Madero	80
UMAD Puebla	84
Boletín de Oración UNTI.....	93

DIRECTORIO

GABINETE GENERAL 2018-2022

- **Conferencia Anual Noroeste:** Obispo Felipe de Jesús Ruiz Aguilar (Presidente), Laico Iván Homar Lozano Casavantes.
- **Conferencia Anual Sureste:** Obispa Raquel Balbuena Osorio (Secretaria), Laica Yarid Chávez Santacruz.
- **Conferencia Anual Oriental:** Obispo José Antonio Garza Castro (Presidente del Colegio de Obispos), Laico Víctor Hugo Martínez González.
- **Conferencia Anual de México:** Obispo Moisés Morales Granados, Laico Juan Carlos Muñoz Torres.
- **Conferencia Anual Norcentral:** Obispo Edgar Rodolfo Rivera De la Rosa, Laico Mario De la Rocha De la Rocha.
- **Conferencia Anual Septentrional:** Obispo Rogelio Hernández Gutiérrez, Laico Esteban Aguilar Ordaz.
- **Presidente de la Comisión de Coordinación Nacional de Programa:** Ing. Raúl Negrete Vargas.

Dirección: Ing. Martín Larios Osorio.

Asistencia Técnica: Pbro. Pedro Manrique Bustos Dávalos.

Colaboradores conferenciales: Pbro. Alan Sánchez Cruz (CAM).

EL EVANGELISTA MEXICANO (EEM) es el órgano oficial de comunicación de la Iglesia Metodista de México, A. R. (IMMAR), fundado en el año 1930. El primer número fue publicado el 14 de octubre de ese año. Durante noventa años ha aparecido en forma regular la mayor parte del tiempo. En 2010 inicia su publicación electrónica en el sitio elevantemexicano.org con el deseo, no sólo de comunicar a la Iglesia Metodista, sino ser un medio informativo y de orientación evangélica a la comunidad cristiana del mundo, recordando la frase visionaria de Juan Wesley: “el mundo es mi parroquia”.

EDITORIAL: Amparo, pero también fortaleza



“Dios es nuestro amparo y fortaleza, Nuestro pronto auxilio en las tribulaciones. Por tanto, no temeremos, aunque la tierra sea removida, Y se traspasen los montes al corazón del mar; Aunque bramen y se turben sus aguas, Y tiemblen los montes a causa de su braveza”.

Salmo 46:1-3

El confinamiento social a partir de la pandemia que vivimos, ha hecho que nos replanteemos un nuevo comienzo en muchas de nuestras actividades. Desde lo más cotidiano hasta las actividades más trascendentes de nuestra vida. Desde lo profesional, hasta lo espiritual, pasando por las actividades económicas y sociales. Todo sufrirá un trastoque que nos obligará a nuevas formas de hacer las cosas, trabajar o relacionarnos con nuestros semejantes.

Dios: amparo y fortaleza

Cuando sufrimos alguna desgracia o enfermedad podemos preguntarnos “por qué”, quizás allí estemos necesitados del AMPARO del Señor. Pero no podemos quedarnos allí. Debemos preguntarnos “para qué”. Dios tiene un propósito para ti y para mí. Nos está FORTALECIENDO.

Una actitud pasiva requiere amparo, cuando enfrentamos la parte más angustiante del conflicto. La fortaleza requiere una fe activa, hacia lo que ha de venir. El amparo lo solicitamos, la fortaleza la ejercemos. El amparo nos asegura protección, la fortaleza nos asegura confrontación.

En el tiempo de angustia, búsqueda de amparo. En el tiempo de reto y oportunidad, y en el envío del Señor: ¿quién me fortalece?

La compasión que sana

No nos limitemos a hacer algo, estemos presentes. Aprendamos a detenernos un momento en la vida y solicitar al Creador el amparo que SÓLO viene de Él. Aprendamos a tomar FUERZAS de Él y lanzarnos a conquistar nuevos mares.

Escuchemos a los sentimientos, especialmente a los sentimientos de los demás. A veces, queremos brindar amparo cuando debemos fortalecer. Otras veces, queremos enviar fortalecidos a la batalla a aquellos que, por ahora, SÓLO requieren amparo.

Debemos aprender a escuchar: la voz de Dios y la voz del prójimo. Necesitamos desarrollar y ejercitar la empatía concreta. Pensar en la realidad del otro. Empatía ante la necesidad humana. Vivimos tiempos difíciles en todo el mundo, en medio de pandemias, guerras, migraciones, desapariciones forzadas y catástrofes “naturales”.

Como cristianos/as no somos espectadores. Con Jesús profeta, profetizamos nuestras indignaciones por las injusticias y agradecemos la profecía de la solidaridad compartida todos los días. Pero también, con Jesús víctima de los atropellos, denunciemos las vejaciones sufridas por mujeres y ancianos, por los pueblos aborígenes y por todos los trabajadores y trabajadoras. Y, sobre todo, con Jesús hijo del hombre y declarado Hijo de Dios con poder por su resurrección, nos reconocemos ciudadanos y ciudadanas de este pueblo y del reino de Dios.

El día de hoy, nuestro periódico nacional El Evangelista Mexicano cumple 90 años, en los que ha sido la voz del metodismo en México. Una voz que siempre ha buscado reflejar el sentimiento y visión de una comunidad comprometida con proclamar el Evangelio de Cristo. Hoy, más que nunca, se vuelve imperativo ser una voz profética, que de voz a esas víctimas de la injusticia y, sobre todo, de

esa nueva vida que encontramos en la redención por medio de Él que dio su vida por cada uno de nosotros. Por ti y por mí, estimado lector.

Vemos con interés, tres grandes temas evangélicos que pensamos que hoy están marcando la realidad que vivimos:

- El sentido profundo de la verdad, a la luz de la revelación de Dios;
- El valor de la justicia como relación fundamental de la vida humana, y
- Las consecuencias de las crecientes desigualdades que se dan en nuestro mundo.

Estos temas, además, se proyectan sobre otros igualmente significativos: el cuidado de la creación, el valor de la paz, el sentido de identidad y la libertad de los pueblos.

“[Dios es nuestro amparo y fortaleza] [...] Del río sus corrientes alegran la ciudad de Dios, El santuario de las moradas del Altísimo. Dios está en medio de ella; no será conmovida. Dios la ayudará al clarear la mañana. Bramaron las naciones, titubearon los reinos; Dio él su voz, se derritió la tierra. Jehová de los ejércitos está con nosotros; Nuestro refugio es el Dios de Jacob”.

- Salmo 46:4-7

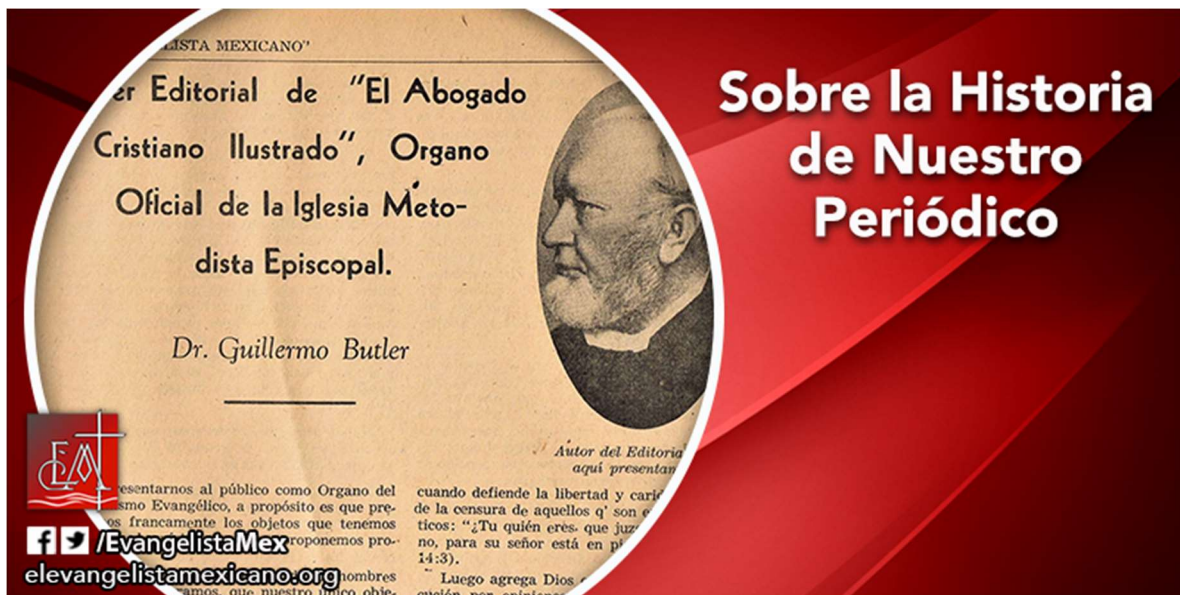
“Por lo demás, fortaleceos en el Señor y en el poder de su fuerza”.

- Efesios 6:10

Martín Larios Osorio

Querétaro, Qro., 15 de octubre de 2020.

Sobre la Historia de Nuestro Periódico



El Evangelista Mexicano ha pasado por diversas épocas, pero es desde hace 90 años que es el órgano oficial de nuestra querida Iglesia Metodista de México. He aquí una pequeña semblanza de su trayectoria.

Su antecedente directo, fue el periódico evangélico independiente El Evangelista Mexicano Ilustrado, fundado por el pastor y misionero metodista William M. Patterson con el objetivo de extender el Evangelio en nuestro país. Su primer ejemplar vio la luz en enero 1879. En un principio, el periódico estuvo a cargo del propio Patterson y después, entre otros, de David W. Carter; de publicación mensual primero, y quincenal después, al menos entre 1888 y 1897 circuló como órgano oficial de comunicación de la Iglesia Metodista Episcopal del Sur (EUA) en su Conferencia de México. La IMES tenía importante presencia en Nuevo León, Tamaulipas, Coahuila, Durango, San Luis Potosí, Michoacán, Jalisco, Estado de México y la Ciudad de México.

Algunas de las características y contenido de aquellos primeros ejemplares de El Evangelista Mexicano.

- Propaganda de la labor misional.
- Denuncia de actos de intolerancia religiosa en comunidades.
- Consejos éticos para la vida cotidiana.
- Cultura general, literatura y artículos científicos.

En 1918, a raíz del Plan de Cincinati, en la prensa protestante sólo sobrevivían dos publicaciones: el Abogado Cristiano Ilustrado, de la Iglesia Metodista Episcopal y El Faro (presbiteriano). EL ACI reportaba entre 2,500 y 2,700 ejemplares impresos semanalmente. Para 1919 se unificaron en una sola publicación: El Mundo Cristiano, dirigido por Vicente Mendoza, que terminó sus publicaciones a fines de 1927. Para 1928 renace el ACI, para volver a desaparecer en septiembre de 1930 con la constitución de la Iglesia Metodista de México. En esos mismos años, la IMES publica el periódico El Mensajero, bajo la dirección de Juan N. Pascoe.

En 1930, aparece el 14 de octubre el primer ejemplar de El Evangelista Mexicano como órgano oficial de la naciente Iglesia Metodista de México, constituida en la Primera Conferencia General celebrada un mes antes en Gante 5, Ciudad de México. Fue nombrado el primer director Vicente Mendoza Polanco quien dirigió la publicación durante 16 años. Allí inicio su primera época comienza cuando la Iglesia Metodista de México se constituye como iglesia autónoma en 1930 y toma al periódico como órgano oficial con el nombre de EL EVANGELISTA MEXICANO, bajo la dirección inicial de Vicente Mendoza Polanco. Este periodo comprende entre 1930 y 1976, fecha en que deja de publicarse con ese nombre. En 1974 se cambia la sede de edición a Monterrey. Desde 1930 se imprimía en la Ciudad de México. Ahora a cargo del Pbro. David. J. Gutiérrez. Se crea la Dirección de Literatura y Comunicaciones, organismo institucional para la edición del periódico.

La segunda época comienza con el periodo de 1977 a 1986, en que se publica con el nombre de PRESENCIA, bajo la dirección de Manuel V. Flores. De 1986 a 1990 se publicó con el nombre de PRESENCIA METODISTA bajo la dirección de Luis Rublúo Islas.

A partir de 1990, nuestra Conferencia General toma el acuerdo de devolver su original nombre a nuestro periódico y, es así, que a partir de entonces se le llama nuevamente EL EVANGELISTA MEXICANO, correspondiendo a una nueva época: la tercera época, fecha desde la cual han transcurrido 30 años.

Algunos de sus directores, desde entonces, han sido:

- Oscar G. Baqueiro
- José Donato Rodríguez Romero (2002-2014)
- Bernabé Rendón Morales (2014-2018)
- Martín Larios Osorio (2018-2022)


A todos quienes han pasado por sus filas, nuestro reconocimiento y memoria. Sus obras siguen con ellos... y seguirán.

Edición de 1948 de El Evangelista Mexicano, donde se publicó la primera editorial de El Abogado Cristiano Ilustrado, que fuera el periódico oficial de la Iglesia Metodista Episcopal en nuestro país entre fines del siglo XIX e inicios del siglo XX.

"EL EVANGELISTA MEXICANO" Página 47

Primer Editorial de "El Abogado Cristiano Ilustrado", Órgano Oficial de la Iglesia Metodista Episcopal.

Dr. Guillermo Butler



Autor del Editorial que aquí presentamos.

Al presentarnos al público como Órgano del Cristianismo Evangélico, a propósito es que presentemos francamente los objetos que tenemos delante y el espíritu en que nos proponemos promoverlos.

Pedimos la atención cándida de los hombres cándidos y declaramos, que nuestro único objeto, es hacer tanto bien cuanto nos permita nuestra capacidad.

Nuestros lectores podrán por sí mismos juzgar libremente acerca del carácter de las enseñanzas de estas líneas, y no aceptarán nada como restrictivo a sus juicios o conciencias, a no ser aquellos que tengan razón para creer que están apoyadas por la ciertísima verdad de la Santa Palabra de Dios.

Como escribimos para que lean muchos que no están de acuerdo con nosotros en cuanto a opiniones religiosas, respetuoso y propio es para con ellos hacer observar que desde el principio, invocamos el derecho de ser juzgados por nuestro propio lenguaje y espíritu. Deseamos evitar la mordacidad de la controversia. Muy rara vez da buen resultado, mientras frecuentemente, causa mucho mal.

No se entienda mal. No clamamos en contra de la controversia considerada en sí misma. Porque mientras los seres humanos se diferencian en sus opiniones de verdad religiosa, tendrán el derecho de exponer sus razones en apoyo de esa diferencia, y esto es lo que podemos llamar controversia. Lo que no aprobamos y deseamos evitar en estas columnas, es ese espíritu y esa manera duros, y crueles denunciadores, que más bien tienden a exasperar que a vencer al antagonista.

Gracias al cielo que este espíritu mordaz va desapareciendo. Los hombres buenos, sea su creencia cual fuere, preguntan ahora al controversista vehemente en el lenguaje de Dios mismo cuando defiende la libertad y caridad cristianas de la censura de aquellos que son exclusivos fanáticos: "¿Tu quién eres, que juzgas el siervo ajeno, para su señor está en pie, o cae?" (Rom: 14:3).

Luego agrega Dios que debe hacer la persecución por opiniones religiosas imposible para cualquiera persona que reconozca la autoridad del Todopoderoso, cuando dice en el versículo que sigue, "Cada una esté asegurado en su ánimo."

La libertad del individuo así se tiene sagrada por la verdadera fe Cristiana, y se inculca la caridad para con aquellos que se diferencian de nosotros, por la ley del cielo.

En las palabras áureas de Dios, tan dignas de estar grabadas en el corazón de cada individuo que toma la pluma de escritor religioso, se nos da el modelo de la controversia cuando nos dice: "Hablando la verdad en amor." En amor, no en odio y mordacidad, sino con tierno afecto hacia aquellos que creemos que están en el error y desviados del camino de la vida.

La animosidad sectaria no recomienda la religión de ninguno, ya sea verdadera o falsa.

El alma humana, en este día de luz divulgadora rechaza el predominio. Se pueden quitar sus dudas, y ganar su adhesión tan solamente a la condición de ser respetada la libertad mental sin el abuso de miras preconcebidas, y presentándose razones suficientes para determinar un cambio de opinión, con calma y cortesía, y dejando al hombre formar sus determinaciones sin amenaza o palabra mordaz, y bajo el sentido propio de su misma responsabilidad hacia su Dios.

Bien podría escribirse sobre todo púlpito o bufete de escritores religiosos la gozosa anticipación de Hooker en su Política eclesiástica,

cuando dice: "Llegará el tiempo cuando tres palabras pronunciadas con caridad y mansedumbre recibirán una recompensa más bendita que tres mil volúmenes escritos con la agudeza desdeñosa de la capciosidad." Ese día ha amanecido ya sobre el mundo.

Los fanáticos errados de todas las creencias—tanto el Protestante como el Católico— que han hecho pelota de la controversia religiosa, y que han estimulado a los hombres al aborrecimiento y a contiendas sangrientas, estas criaturas han tenido su día, hasta que las naciones e iglesias cansados de estos dejen de molestar más a los "Abogados" más cándidos y apacibles, que aparecen para dirigir las controversias amistosas de ese día mejor.

Dios está preparando a esos representantes de su santa causa, hombres que "mientras contienden eficazmente por la fe que una vez fué dada a los santos" según la hallan en la Palabra de Dios, se esforzarán, más bien por hacer bien a sus semejantes e inducirles a sentir y obrar como Cristianos, que convertirlos a la adopción de los artículos de su credo particular.

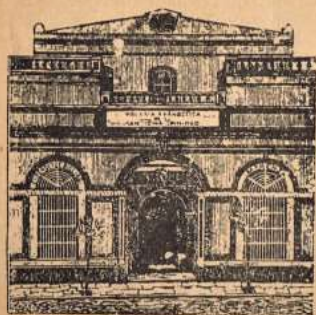
Cuánto más cristiano y más noble sería oír a los disputantes de ambos partidos, decir con igual franqueza, "Venid luego y estemos a cuenta," y mientras que en atención a la ordenanza de Dios, "examinémos todo; retengámos lo bueno," ¡Qué era de descanso y triunfo para la Iglesia Cristiana inaugurar un espíritu como este y cuán ansiosamente debe todo hombre bueno, de cualquiera persuasión, trabajar y orar porque se manifieste al mundo con más y más fulgor, hasta llegar a su día perfecto!

"Bienaventurados los pacificadores; porque ellos serán llamados hijos de Dios." Así dijo el Salvador del género humano y así será, tan cierto como que El lo dijo.

En este espíritu se encontrará la certidumbre religiosa, en este espíritu se persuadirán los hombres mutuamente a una vida mejor que jamás hayan conocido los disputantes y fanáticos. Bajo su influencia pacificadora las vehementes contiendas del cruel pasado se modificarán según el temperamento de la razón, convicción y respeto mutuo; y el amor, el amor de Dios mismo y ellos mutuamente, por amor de El, bendecirá y convendrá con los hombres, y se apresurará la llegada de esa hora, cuando todas las naciones e Iglesias de la Cristiandad comprenderán por fin lo que son la "Fraternidad del Hombre" y la "Paternidad de Dios", desarrolladas e ilustradas por la gracia y la verdad que están en Jesu—Cristo.

Hemos escogido. Preferimos mantener estas convicciones, y, con la ayuda de Dios, haremos por ejemplificarla en estas columnas.

Comprendemos que abundarán tentaciones para desviarnos de esto como en cualquiera buena causa; pero esperamos quedar firmes en nuestras conclusiones, y guardar la pluma fielmente con el fin de promover "la paz de Dios" entre los hombres, mientras nos esforzaremos en explicar y avanzar su verdad salvadora, y conducir a nuestros lectores a buscar para sí mismos el gracioso auxilio del Santo Espíritu, que es el único medio para que lleguen a ser seguidores amorosos, felices y santos, del divino Señor y Maestro de los Cristianos.



Gante 5, lugar donde estuvo la primera imprenta metodista. Allí se imprimió el primer número de "El Abogado Cristiano Ilustrado", que nos honramos en publicar.



Portada de El Evangelista Mexicano en su edición noviembre-diciembre de 1973.

Cartas a Nuestra Redacción



De: Pbro. Felipe Ruiz Aguilar, obispo de la Conferencia Anual Noroeste y Presidente del Gabinete General de la Iglesia Metodista de México

Tijuana, B. C. a 14 de octubre 2020.

Saludos y Felicitaciones.

**Hno. Martin Larios Osorio,
Director del Evangelista Mexicano.**

Presente.

Estimado Hno. Martin Larios Osorio director del Evangelista Mexicano, órgano oficial de nuestra amada Iglesia Metodista de México, le saludo en esta especial ocasión, deseando que el acompañamiento permanente de nuestro Dios sea en su vida, familia y ministerio a su digno cargo.

Con gusto hoy celebramos un proyecto que inició en 1930, es decir 90 años atrás. Este día los metodistas agradecemos a nuestro Señor, por toda la información que nuestro periódico oficial, nos ha proporcionado, seguramente hemos recibido muchas noticias buenas, algunas otras tristes, otras más alentadoras, y por qué no admitirlo algunas otras frustrantes.

También hemos sido bendecidos con edificantes estudios bíblicos y capsulas de discipulado. Debo mencionar que nos han compartido muchas crónicas de nuestras actividades en los ámbitos local, distrital, Conferencial, nacional y global.

Las organizaciones oficiales de nuestra IMMAR han dado allí testimonio a la Iglesia respecto a sus muy variadas actividades.

Felicito a cada hermano que a través de estos noventa años han dirigido este maravilloso medio de comunicación y a cada colaborador que ha contribuido.

Oramos, y damos gracias a Dios por este primer nonagésimo aniversario y rogamos a Dios nos permita seguir contando con este medio informativo.

De ustedes en Cristo



De: Pbra. Raquel Balbuena Osorio, Obispa de la Conferencia Anual del Sureste

Hoy nos sumamos a la celebración del periódico oficial de la Iglesia Metodista de México, El Evangelista Mexicano, por sus 90 años de vida e historia en la vida de la iglesia, con temas teológicos, experiencias vividas, anécdotas, testimonios, crónicas de las conferencias anuales, historias de las iglesias que conforman las 6 conferencias a nivel nacional y otras tantas experiencias que como pueblo metodista nos ha tocado vivir.

A través de la historia podemos observar cómo se ha mantenido al margen durante este tiempo, aun a pesar de los cambios que se han presentado, y podemos darnos cuenta de cómo ha ido creciendo su campo de información, sin perder el objetivo principal de dar a conocer el evangelio a toda persona. A su vez ha sido el espacio para poder plasmar nuestros cimientos metodistas y nuestro quehacer teológico.

Desde el año 1930 que fue su inicio del primer número del periódico ya con su nombre oficial que fue dado en la Conferencia General, al 2020, han pasado muchos años, así mismo muchas personas han formado parte de la historia del Evangelista Mexicano, grandes hombres de Dios: pastores, pastoras, laicos, historiadores, periodistas, escritores y otras tantas personas que se han sumado para poder compartir las buenas nuevas de salvación a toda criatura, hombres y mujeres que con esa libertad han plasmado su pensar y han compartido sus dones y ministerios con toda la nación metodista.

Algunos de ellos ya gozan de la vida eterna, pero su pensamiento ha quedado plasmado a través de la historia. Cabe mencionar que anteriormente ya existía El Evangelista Mexicano con otros nombres.

Hoy ante esta oportunidad que nos ofrecen las redes de comunicación, podemos seguir compartiendo el inmenso y grande amor de Dios para toda la humanidad, a través de nuestro Señor Jesucristo, quien sigue dando oportunidad de salvación a toda persona en necesidad.

Hoy podemos decir Eben-ezer, hasta aquí nos ayudó Jehová, sigamos tocando vidas a través de este medio de comunicación, compartamos todas aquellas cosas que el Señor ha hecho en la vida de su pueblo, sigamos siendo instrumentos en las manos de Dios, compartiendo las buenas nuevas de salvación.

Felicitemos a todo el equipo que colabora en El Evangelista Mexicano, gracias por tan loable labor, Dios les siga usando poderosamente.

Su hermana en Cristo

Raquel Balbuena Osorio.

Obispa de la Conferencia Anual del Sureste.



De: Pbro. Moisés Morales Granados, obispo de la Conferencia Anual de México

13 de octubre del 2020

Tiempo de gratitud: El Evangelista Mexicano y sus 90 años

Celebrar 90 años de noticias, diálogos y reflexiones escritas, es convocar al tiempo para que conviva una vez más con nosotros. Sabemos que pasado, presente y futuro forman nuestra historia y lo que somos y, en este caso, tejen la historia de la comunidad metodista y evangélica en general, la cual descansa en los archivos históricos de la iglesia. El presente es demasiado efímero como para retenerlo, por eso hay que escribirlo y el futuro aún no llega y queremos construirlo con base en nuestros valores y convicciones. Esas convicciones -que son nuestra vocación- están en los documentos, los textos, las fotografías y los artículos que narran la vida de las generaciones metodistas en nuestro país.

Somos seres sujetos al tiempo y, por lo tanto, a la historia. Sabemos que para que la historia exista son necesarios “tiempo y espacio”. Cuando decimos hace noventa años del Evangelista Mexicano, nos emocionamos y nos gozamos al tener un diario impreso por tantos años y ahora un testimonio en formato digital.

En estos días de octubre, pero de 1930, el periódico el Evangelista Mexicano fue adoptado como órgano oficial de la Iglesia Metodista de México, aunque ya existía desde 1870 como periódico

regional. Las páginas de este periódico dan fe de cómo se abrieron espacios para tener foros democráticos que fueron instrumentos de Dios para promover el pensamiento y reflexión metodista en la vida nacional.

Estamos frente al pasado. Pensemos en aquellos de nuestros hermanos que han tenido la responsabilidad de ser directores de este periódico y plasmar artículos y datos que en el presente nos inspiran para seguir escribiendo las maravillas de Dios en cada generación. Los que nos han antecedido, registrados en las páginas del Evangelista Mexicano, son referentes de fidelidad que nos permiten continuar escribiendo la historia de redención de los individuos y de la nación. Son generaciones que no deben ser olvidadas porque se atrevieron a escribir el actuar de Dios y de la iglesia en medio de las diferentes circunstancias que les tocaron vivir.

Nuestra gratitud a quienes siguen escribiendo la historia del caminar de la iglesia en nuestro presente. Dios bendiga al director actual Dr. Martín Larios Osorio

¡Gloria por siempre a Cristo!

Dr. Moisés Morales Granados
Obispo de la Conferencia Anual de México



De: Pbro. Rogelio Hernández Gutiérrez, obispo de la Conferencia Anual Septentrional

NOVENTA ANIVERSARIO

Al cumplirse 90 años de vida de nuestro órgano oficial de comunicación “El Evangelista Mexicano”, me es grato expresar una sincera felicitación por la profunda labor informativa y analítica que durante todo este tiempo cada equipo de trabajo que ha colaborado con este medio ha logrado en cada publicación. Celebro además el compromiso que tienen con la Iglesia Metodista de México, AR, al promover la presencia del pensamiento metodista en la vida nacional y dar a conocer el Evangelio de nuestro Señor Jesucristo en nuestro amado país.

Manifiesto mi reconocimiento y gratitud por la vida del ingeniero Martín Larios Osorio como director y del presbítero Pedro M. Bustos Dávalos, encargado de diseño y asistencia técnica, por la ardua labor que realizan al estar al frente de nuestro órgano oficial de comunicación. Le ruego a nuestro Padre Celestial los siga utilizando en este ministerio.

Celebramos este 90 aniversario dando gracias a Dios por haber utilizado a cada director y equipo de trabajo durante estos años y diciendo con toda seguridad “hasta aquí nos ayudó el Señor”.

Pbro. Rogelio Hernández Gutiérrez
Obispo de la Conferencia Anual Septentrional



De: Donato Rodríguez, exdirector de El Evangelista Mexicano

14 de octubre de 2020.

La Prensa metodista conmemorando un aniversario

Como preguntaba don Pedro Flores Valderrama en alguno de sus muchos escritos: “Decidme ahora, señores, si Lutero no hubiera tenido en su apoyo el admirable invento de Gutenberg, invento que le había precedido medio siglo, como para estimular los esfuerzos del reformador, ¿hubiera éste podido dividir en sus opiniones religiosas a la Europa civilizada y arrebatar de la comunión de Roma a una tercera parte de sus miembros?... ¡Ciertamente que no!

He aquí la importancia del periodismo evangélico, y dentro de él, el metodista. Estamos celebrando 90 años del órgano oficial de nuestra amada Iglesia (1930-2020).

Damos gracias a Dios y felicitamos al director y equipo que quincenal y puntualmente nos hacen llegar la literatura y noticias del avance del trabajo. Bendecidos sean.

¿Llegará el día en que nuestro periódico quincenal, se vuelva semanal?

Pongámoslo en oración, y gran vida productiva para El Evangelista Mexicano: ¡Rumbo al Centenario!

José Donato Rodríguez, ex director.

Noticias Nacionales

Nota de la redacción

Despedida / Bienvenida: nuevo integrante del equipo de El Evangelista Mexicano

Damos la más cordial bienvenida al Pbro. Pedro Manrique Bustos Dávalos como asesor técnico y editor de El Evangelista Mexicano, quien se incorpora al equipo de trabajo a partir de la edición del pasado 30 de septiembre. Llega a sustituir al Pbro. Otoniel Rendón Ponce quien apoyó en dicha comisión en los últimos años.

Bienvenido, Pedro. No dudamos que nuestro Dios te dará sabiduría para esta nueva encomienda dentro del ministerio comunicacional de nuestra Iglesia.

Gracias, Oto. El Señor te siga bendiciendo en todos tus proyectos y ministerios que desarrollas como parte del equipo ministerial de la Iglesia Metodista de México.



¿Amamos a la Gente tal como Decimos?



Quando otros pueden ver que estamos realmente interesados en conocerlos y en aprender sobre sus vidas, que realmente estamos dispuestos a escuchar genuinamente sus desafíos y luchas, empezarán a ver que de verdad los amamos de la manera en que decimos que lo hacemos.

Kimberly Reisman

Quando se trata de compartir el amor de Cristo con el mundo, la conexión entre lo que decimos que creemos y cómo vivimos esas creencias es crucial. Nuestra integridad está directamente relacionada con la fuerza de esa conexión. Si hay una brecha entre lo que decimos que creemos y la forma en que vivimos nuestras vidas, perdemos nuestra credibilidad. Es por eso que nuestra integridad, la sensación de plenitud que viene cuando nuestras palabras están en sintonía con nuestras acciones, es un componente vital para compartir nuestra fe.

Nuestra integridad es fundamental porque, como cristianos, basamos nuestra fe en la vida, ministerio, muerte y resurrección de Jesús de Nazaret, al que llamamos el Cristo. Este hombre, Jesús, es alguien cuya compasión, cuyo amor y cuidado de los marginados de la sociedad, cuya enseñanza sobre la justicia, la misericordia y el perdón, y cuya historia de sufrimiento y la muerte son bien conocidos. Y no solo por dentro la Iglesia.

Que el hecho de que la vida y el carácter de Jesús sean bien conocidos fuera de la iglesia debería darnos una pauta cuando pensamos en la integridad, conectando nuestras creencias con cómo las vivimos. Debería impulsarnos a continuamente a probarnos a nosotros mismos y hacernos algunas preguntas de evaluación.

¿Mostramos constantemente amor por otras personas? ¿Incluso aquellos que pueden estar en desacuerdo con nosotros? ¿Estamos interesados en conocer a otros fuera de la iglesia? ¿Estamos dispuestos a aprender realmente sobre sus vidas o escuchar genuinamente mientras relacionamos los desafíos y luchas de su pasado o presente? ¿Realmente amamos a la gente como decimos que lo hacemos?

Estas son más que simples preguntas retóricas. Porque cuando parecemos más preocupados por lo que la gente hace o no hace, que con la comprensión de las realidades que están experimentando, la gente se da cuenta. Cuando parecemos ser reacios a ponernos en los zapatos de otra persona, la conexión entre las creencias que profesamos y nuestra vida en el mundo que está perdido y, con él, nuestra integridad.

Esto es cierto todo el tiempo, pero adquiere un particular dimensión dolorosa en tiempos polarizados como estos cuando culturas y religiones chocan en tantas formas tan dramáticas.

Por eso es importante volver a preguntar: ¿realmente amamos a la gente en la forma en que decimos que lo hacemos? ¿Estamos dispuestos a ponernos en los zapatos de otra persona?

El recurso para compartir la fe del Evangelismo Metodista Mundial, “Abraza: muestra y comparte el amor de Jesús” se centra en comprender la importancia de la integridad. Creemos que es uno de los valores esenciales de compartir nuestra fe. “Abraza” (Embrace) nos ayuda a explorar nuestro propio camino de fe y profundizar nuestra comprensión del valor de la integridad en compartir la fe.

Una de las cosas que reconocemos cuando exploramos el significado de integridad es que implica reciprocidad. Al principio de mi ministerio fui responsable de un culto dominical que se reunía en un cine local. Debido a que no era convencional, resultaba atractivo para muchas personas que no se sentían cómodos en un entorno más tradicional. Muchos fueron cristianos solo de nombre; muchos no eran cristianos en absoluto, pero estaban interesados en explorar la fe.

Varios años después de dejar ese puesto, me encontré con una mujer que había asistido con regularidad. Mientras hablábamos, ella recordó que estaba en un lugar confuso y malsano en su vida durante esos años. Ella sintió que yo sabía esto sobre ella y de alguna manera estaba en desacuerdo con ella o incluso desaprobaba algunas de las formas en que se estaba enfrentando. Afortunadamente, dijo que esto era algo bueno, porque incluso aunque podríamos no habernos puesto de acuerdo, ella sintió que había un lugar para ella pasara lo que pasara. Fue la seguridad de ese espacio que la había desafiado a reevaluar seriamente su vida.

Continuó describiendo la reciprocidad que había experimentado. Ella dijo que a pesar de que sintió que yo no estaba de acuerdo, era importante para ella que la tomara en serio y siempre estuviera abierto a la posibilidad de que pudiera tener algo que ofrecerle.

Una comprensión holística de la integridad es una parte fundamental para mostrar y compartir el amor de Jesús. La mutualidad y la reciprocidad es crucial. Cuando otros pueden ver que estamos realmente interesados en conocerlos y en aprender sobre sus vidas, que realmente estamos dispuestos a escuchar genuinamente mientras relatan sus desafíos y luchas del pasado o presente; empezarán a ver que de verdad los amamos de la manera en que decimos que lo hacemos. Ellos empezarán a ver que la creencia en nuestro corazón realmente está sincronizada con nuestra vida en el mundo.

Y cuando estas cosas se juntan, nuestras palabras y nuestras obras -la creencia en nuestro corazón y nuestra vida en el mundo- ahí es cuando el Espíritu Santo comienza a moverse y las vidas se transforman.

“Abraza” (Embrace) es una manera maravillosa de explorar su propio camino de fe para poder compartirlo con otros, con más confianza y autenticidad. La agencia de Evangelismo Metodista Mundial ofrece talleres sobre “Abrazar” en formatos en línea, híbridos y presenciales, así como en contexto de estudio en grupos pequeños.

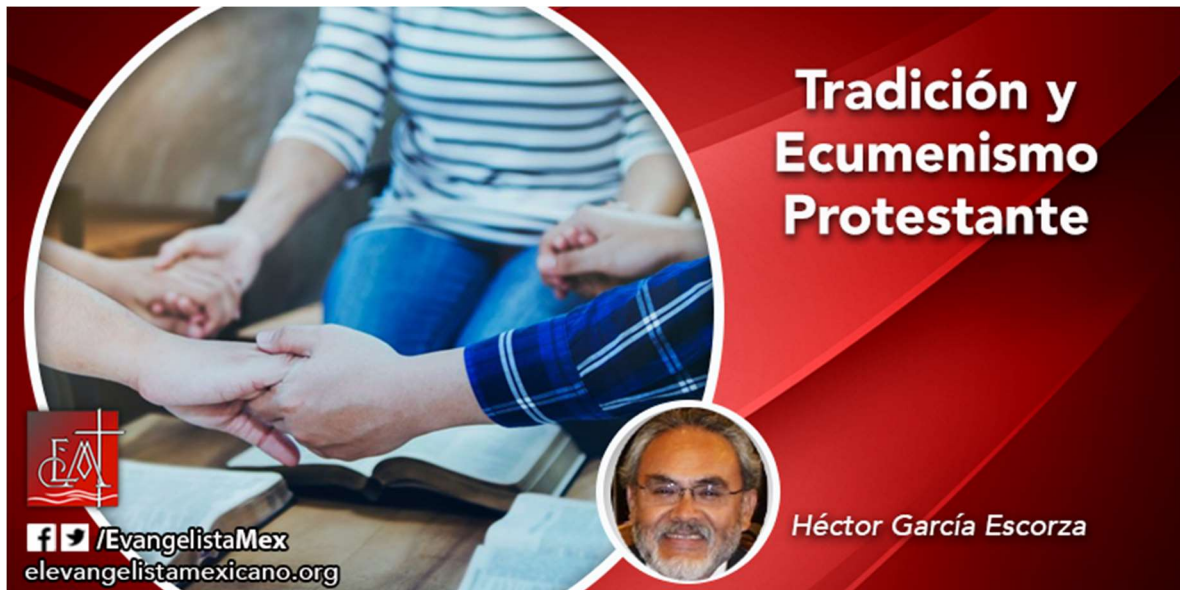
Para más información sobre el programa “Abraza” (Embrace) de Evangelismo Metodista Mundial, visita el sitio worldmethodist.org/embrace.

** Kimberly Reisman. Director Ejecutivo de Evangelismo Metodista Mundial.*

REFERENCIA

Kimberly Reisman. (2020). *Do we love people the way we say we do?* Octubre 2, 2020, de World Methodist Council Sitio web: http://firstfridayletter.worldmethodistcouncil.org/wp-content/uploads/2020/10/October_2020_Print-PDF.pdf

Tradición y Ecumenismo Protestante: La brújula encontrada



Artículo publicado originalmente en la revista Religiones Latinoamericanas Nueva Época en la edición enero-junio 2020.

Héctor García Escorza *

[...] la historia (es) para fortalecer y ampliar la conciencia colectiva; para hacer de la recuperación y el olvido selectivo del pasado un instrumento de identidad crítica

-Carlos Monsiváis, La Pasión por la Historia, 168

El cristianismo no desarrolla una arquitectura cristiana; nunca ha existido como tal, toma los elementos (...) que la cultura le ofrece y la utiliza en función de sus necesidades.

-Juan Anaya Duarte, El templo en la teología y la arquitectura, 114

Las instituciones educativas protestantes en México

El establecimiento de instituciones educativas por parte de las sociedades misioneras protestantes en México en las postrimerías decimonónicas fue un instrumento fundamental para establecerse en el territorio mexicano. Sin embargo, su irrestricto apego a las leyes mexicanas desde entonces y hasta hoy⁽¹⁾, les obligó a omitir la inclusión de espacios destinados al culto en sus instalaciones. Esto significó que ni siquiera para la formación de sus cuadros religiosos levantarán capillas en ellas. De hecho, cada una de las primeras sociedades misioneras formaba a sus clérigos en sus templos independientemente de las demás, y no es sino hasta entrado el siglo XX que se reúnen para tal fin. Esa unión institucional cambiará de nombre y de sede, sin una propia, hasta mediados del siglo pasado, en un territorio en el sur de la Ciudad de México.

Tardarán medio siglo más para conjuntar un recinto de formación teológica, la suma de cinco seminarios denominacionales unidos en una Comunidad Teológica donde, como se anota adelante, unirán esfuerzos y sumarán voluntades en el respeto de sus diferencias históricas, doctrinales y organizacionales. Es así que esta comunidad teológica de nivel universitario, por primera vez en este país, incluye un espacio-forma arquitectónico para el culto. Si bien fue edificado por la Iglesia anglicana, su intención de origen fue su aportación al conjunto ecuménico. Como se verá adelante, responde en primera instancia a lo común de los recintos de culto protestante, más que a lo específico de lo anglicano. Y así es tratado.

Para ubicarnos

Desde su llegada formal a México en el finisecular decimonónico, los heterodoxos cristianos identificados peyorativamente como protestantes, no se preocuparon en levantar instituciones educativas para formar a sus clérigos, menos, edificar capillas exclusivas para la preparación teológico-pastoral de sus líderes religiosos. Iniciaron la propagación de su expresión de fe en hogares para posteriormente edificar expresiones de servicio cristiano como escuelas, clínicas y centros de servicio social. Diríase, que primero buscaron organizar grupos de adeptos, congregaciones, para posteriormente levantar templos. Así surgieron las primeras iglesias de estos grupos en nuestro país.

En su inicio, las congregaciones estuvieron a cargo de misioneros extranjeros. Sin embargo, pronto surgieron los líderes nacionales, quienes becados en el vecino país del norte paulatinamente fueron desplazando a los extranjeros. No fue sino hasta bien iniciado el siglo XX, ante la demanda de pastores dado el crecimiento de esta nueva fe, que surgió la necesidad de organizar centros educativos para preparar ministros nacionales.

En el 2001, motivado por el centenario del templo “El Divino Salvador” de la Iglesia metodista en Pachuca, Hidalgo, surgió la reflexión sobre esa particular expresión de fe cristiana para fundamentar su devenir histórico edilicio. De hecho, fue el motivo para iniciar un proceso sobre el significado de la arquitectura de las instituciones protestantes⁽²⁾ en México, que iniciaron su presencia en nuestro país en el último cuarto del siglo XIX (Bastian, 1989). Porque resulta que, hasta entonces, la reflexión e historiografía arquitectónica en nuestra patria, particularmente la religiosa, se había venido elaborando desde un paradigma reducido y limitado desde la consideración única de lo edificado por la religión hegemónica, omitiendo los testimonios edificados por otros grupos minoritarios⁽³⁾. En México, apenas a partir de la obra de Israel Katzman (1973), Iván San Martín (2009) y Héctor García Escorza (2013), empiezan a aparecer y son reconocidas estas arquitecturas.

A partir de que estos grupos arribaron al suelo nacional, la edificación de sus templos ha pasado por cinco etapas distintivas, desde la apropiación y modificación de edificios originalmente erigidos para la fe católica romana, hasta el periodo contemporáneo con manifestaciones formales variadas según la denominación y la región geográfica donde se ubiquen. Para llevar a cabo esta tarea evangelizadora recurrieron, en primera instancia, a levantar templos a la usanza historicista, propia del cambio de los siglos XIX y XX, principalmente en el vecino país del norte. Pronto empezaron a formar clérigos nacionales, becados en los Estados Unidos y después formados en México. Buttler (1916) y Martínez (2015), entre otros, dan cuenta de ello ampliamente. Pero aún no hay edificios-capillas en sus seminarios.

Las primeras instituciones encargadas de formar pastores surgen en las instituciones educativas establecidas por estas mismas sociedades misioneras, como es el caso del seminario metodista (después denominado “Gonzalo Báez Camargo”) en el Instituto Metodista en Puebla, Puebla. Sin embargo, y por el celo de los cristianos heterodoxos mexicanos por el cumplimiento constitucional⁽⁴⁾, no levantan capillas per se en estas instituciones. Habrán de transcurrir más de cuatro decenios para que los esfuerzos aislados de cada sociedad misionera que establecieron las diferentes iglesias se unan en un esfuerzo común.

Del esfuerzo por un seminario unido

Por decisión de las iglesias protestantes-evangélicas que trabajaban en la República Mexicana hacia el inicio del siglo XX, se llegó al acuerdo de cooperación inter denominacional⁽⁵⁾ para fundar el Seminario Evangélico Unido (SEU) en la Ciudad de México. Fue 1917 el año en el que se fundó el SEU, con la colaboración de metodistas, presbiterianos, bautistas, congregacionales y discípulos de Cristo. Su primera sede fue en las instalaciones de la Asociación Cristiana de Jóvenes (YMCA, por sus siglas en inglés) ubicada en las calles de Morelos y Humboldt en la Ciudad de México. Hacia fines de los años cuarenta, cambiaron el nombre y se establecen como el Centro Evangélico Unido (CEU), con sede anexa al templo metodista “El Divino Redentor”, en las calles de República de Costa Rica y Av. Aztecas, colonia Morelos, en la Ciudad de México. Más tarde, desde fines de los años cincuenta, se mudaron a su tercera sede en la calle Lago Mask, en Polanco, la cual fue demolida lustros después por la construcción de la vialidad rápida Río San Joaquín. Este edificio fue construido exprofeso para el CEU y, aun así, aunque tuvo un espacio para actividades litúrgicas y culto, no contó con una edificación levantada como capilla.

No fue sino hasta la sexta década del siglo pasado que el CEU se convirtió en la Comunidad Teológica de México, y encuentra su actual sede al sur de la capital del país, en la zona académica inmediata al norponiente de la Ciudad Universitaria de la Universidad Nacional Autónoma de México (UNAM)⁽⁶⁾.

De su expresión moderna en su contexto

El contexto de lo edificado ahí tiene su origen en la lava petrificada (piedra braza) cuyos orígenes se remontan a 300 años antes de nuestra era, arrojada por el volcán Xitle al sur de la actual ciudad. Este material da una cualidad importante a toda esta micro región. La mayoría de las edificaciones en la zona son de la década de los cincuenta y sesenta del siglo XX, cuando la expansión urbana llega a esta zona. Destacan por la particular admiración y tratamiento de la piedra braza (lava) y la vegetación endémica que se convirtió en excusa para edificar arquitectura moderna de manera armónica con el lugar. Este material natural contrasta con materiales y procesos industrializados como el concreto armado, el acero y el tabique industrializado en singular armonía.

El conjunto se ubica a lo largo de la Av. San Jerónimo que desciende ligeramente de los lomeríos del sur-poniente de la ciudad en un predio irregular, donde las cinco denominaciones protestantes de origen histórico conjuntaron sus esfuerzos para generar un compacto campus teológico.

Cada una aporta, de origen, un edificio con usos específicos: aulas, biblioteca, capilla, comedor, servicios generales, etc. Los edificios están dispersos sobre el predio sensiblemente plano, sin obedecer a un esquema específico, salvo el que cada uno tiene acceso directo desde la calle. La

cromática dominante en los edificios es la del tabique rojo aparente sobre un base gris de la piedra de la región. Para el caso de la capilla, lo dominante es la piedra local aparente con una cubierta también aparente de concreto.

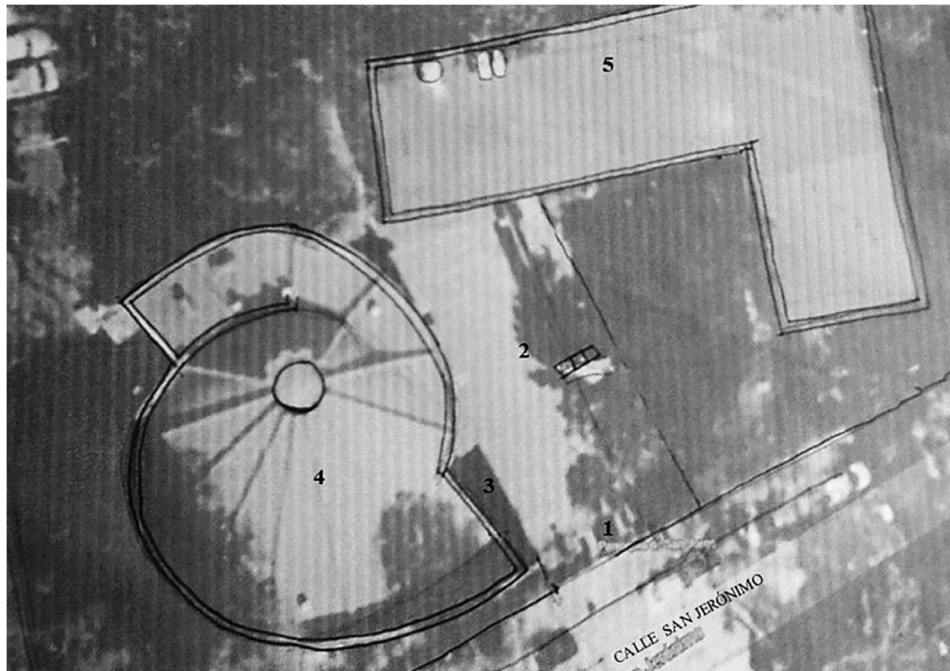
La capilla de la comunidad teológica, el templo “San Jorge”

En el extremo oriente del conjunto se ubica el templo que tiene acceso directo desde la calle y es utilizado tanto por el Seminario Anglicano de San Andrés y la Comunidad Teológica hacia 1964. El diseño se le atribuye al Arq. José F. Valladares⁽⁷⁾, de hecho, San Jorge es el primer edificio que se edifica en el conjunto⁽⁸⁾. La imagen muestra el conjunto del seminario de San Andrés, edificio educativo y capilla de San Jorge.



Vista aérea de la Comunidad Teológica de México, en las inmediaciones de la Ciudad Universitaria de la UNAM. Imagen original de Google, transformada por Héctor García Escorza (HGE), 2018.

La forma del edificio en planta es singular. Lo que aparentan ser dos medios círculos desfasados que enfatizan el acceso y salida y definen el espacio interior, en realidad son dos espirales áureas, dos nautilos, cubiertos por una losa de concreto armado que cae cónicamente, seccionada, partiendo de un zuncho elevado. La arquitectura de San Jorge viene a romper el paradigma de la arquitectura religiosa protestante, particularmente la historicista tan arraigada en México. Responde, en sus características formales, a una arquitectura moderna, coherente a la de la zona, vinculando armónicamente la piedra y el concreto armado, ambos aparentes. En lo formal, el santuario en sí, responde a las cualidades características de los templos reformados. Responde también a valores simbólicos asociados a los principios litúrgicos desprendidos del primer mandamiento bíblico⁽⁹⁾ y a las distintas modalidades culticas.



Conjunto del Seminario de San Andrés (1063), al sur de la Ciudad de México: 1. Acceso, 2. Atrio y cruz, 3. Acceso al templo, 4. Templo de San Jorge, 5. Seminario San Andrés. Imagen de origen, Google 2014, transformada por HGE.

El lugar de la palabra constituye el eje de su composición arquitectónica. Este significativo espacio litúrgico lo integran la austeridad de su edificación y la claridad de los espacios donde se celebra el

culto; la limpieza de sus muros al igual que sus fachadas, ausentes de ornamentación, junto con lo racional de sus estructuras, que así manifiesta su ascetismo y austeridad.



Acceso al templo con base de la cruz atrial al frente. Contraste armónico entre dos piedras: la natural (brazagris) y la artificial (concreto-blanco). Archivo HGE, 2018.

La abundante luz natural de la linternilla cenital baña el espacio con el diáfano mensaje liberador, sin mayor maquillaje que sus sencillas ventanas laterales que perforan los muros pétreos, coloreadas en tinte amarillo quemado que simplemente acentúan el ambiente litúrgico del espacio. Así, esta primera expresión del protestantismo que en México rompe con los formalismos históricos, conserva: “el principio del “espacio sagrado vacío” reformista para generar el ambiente propicio a la adoración, sin recurrir a elementos adicionados o sobrepuestos a la edificación”, según Paul Tillich (1962:130).



Ambiente del espacio formal con la linternilla central desde donde pende el crucifijo sobre el presbiterio. Las traves que soportan la losa y sostienen la linternilla son acusadas para enfatizar la forma y altura. Al fondo, el muro pétreo con ventanas-vitrales en vanos irregulares. Imagen, Archivo HGE, 2018.

De hecho, la calidad de San Jorge, su carácter esencial de espacio sagrado, es mucho más que la forma misma, que la planta arquitectónica que viene a romper el paradigma clásico de los templos ortodoxos protestantes; más que la zonificación, el acomodo del mobiliario- más que sencillo-austero, la iconografía y el apropiado equipo litúrgico, es crear un ambiente del espacio formal que

propicia la comunión con Dios. Mucho tiene que ver el manejo de la luz, transparente, como lo es la verdad del evangelio, desde su penetración superior para bañar el espacio-forma todo. Es esta una expresión formal propia de los espacios vacíos sagrados protestantes. Así, constituye las características formales comunes y asequibles para su uso por las demás integrantes de esta comunidad teológica, menos rigurosas que la liturgia anglicana.

Las trabes que soportan la cubierta enfatizan su trabajo estructural partiendo de una perforación central cenital que ilumina y domina el espacio todo. El edificio está edificado a base de muros de piedra braza gris en sillares irregulares, con una estructura de concreto armado aparente. Los muros curvos tienen perforaciones irregulares con vitrales coloridos no figurativos.

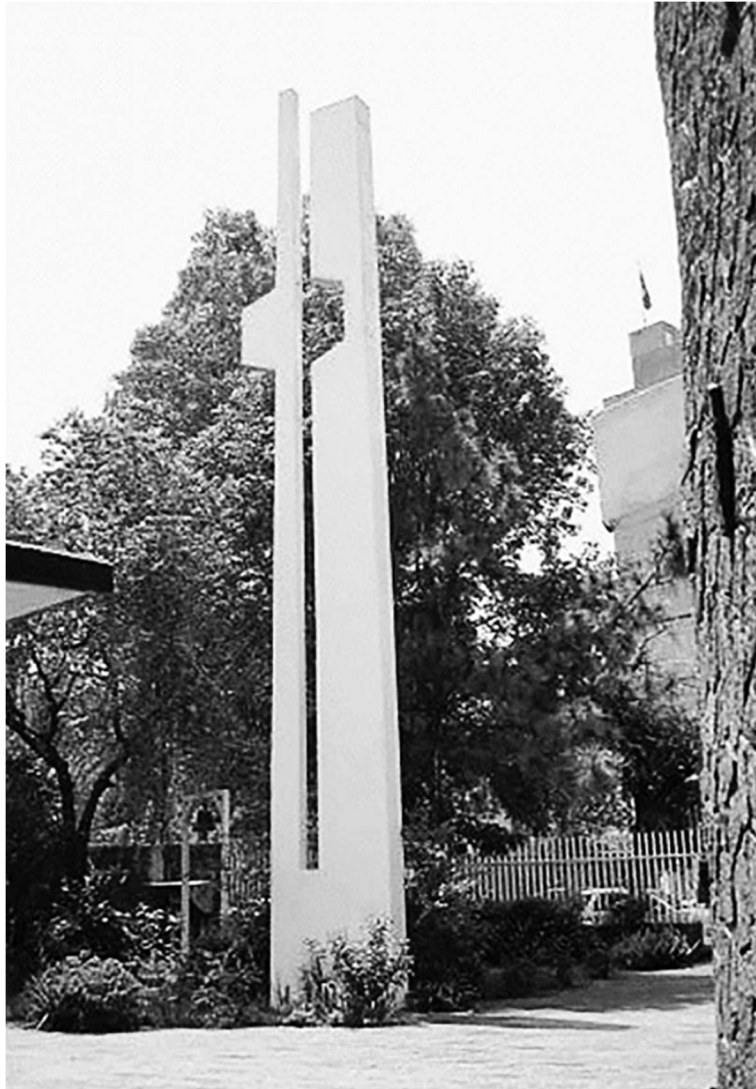
Los fundamentos espaciales de la arquitectura de San Jorge mantienen un lenguaje arquitectónico sencillo, innovador para su tiempo histórico, dándole nueva interpretación al “vacío sagrado” que le es característico, con los materiales propios de la región con la piedra artificial, el concreto, característico de la arquitectura de mediados del s. XX.

Pareciera incongruente y contradictorio que San Jorge (anglicano) sea, en la Comunidad Teológica de México –la iglesia más cercana a la liturgia del catolicismo romano– la primera en México en romper con el historicismo adoptado por los protestantes mexicanos en sus primeras etapas, y prácticamente durante un siglo. Por otro lado, guarda la lógica de la innovación paradigmática en un ambiente, un seminario, donde se preparan a los pastores del futuro, al que hay que entender desde una nueva óptica. Es el principal centro de adoración de singular comunidad teológica interdenominacional, por no precisar ecuménica. Y más que responder a lo específico de la fe anglicana, responde a las necesidades ecuménicas de la comunidad teológica.

El principal símbolo cristiano visible desde el exterior se levanta como un elemento escultórico de concreto armado que obvia una cruz, sin serlo. Se ubica en el centro del atrio y opuesto al acceso al templo, frente al acceso al conjunto. Está “cruz”, está resuelta a partir de dos volúmenes unidos en su base, una mitad en positivo y la otra mitad en negativo.

En síntesis

Según Tillich (1962:124), “servir de marco a la congregación reunida para escuchar la Buena Nueva del Nuevo Ser y para contestarle en oración y adoración es la consideración básica del templo protestante”, como en este caso San Jorge. En efecto, el lugar de la palabra (lectura, exposición y reflexión sobre pasajes bíblicos aplicados a situación específica), constituye el eje de la composición arquitectónica; sin más: “La palabra por sobre el sacramento”.



Elemento escultórico que simboliza una cruz atrial, ubicada al centro del conjunto del Seminario de San Andrés. Archivo HGE 2018.

Como tal vez ningún otro grupo religioso, la arquitectura de los heterodoxos protestantes mexicanos de los últimos cincuenta años está más vinculada a la diversidad de los grupos sociales que la edifican, que, a la voluntad estética de sus diseñadores, que a una corriente arquitectónica particular o a cualquier elemento normativo que le guíe. Los fundamentos espaciales de su arquitectura se mantienen en lenguaje arquitectónico sencillo, contemporáneo, dándole nueva

interpretación al “vacío sagrado” que les es característico. En este sentido, San Jorge es ejemplo claro que expresa tanto a su congregación específica, la anglicana, como a toda una comunidad de enseñanza y reflexión teológica inter denominacional que pugna por innovar su interpretación teológica, complementada por una expresión arquitectónica acorde a su tiempo histórico.

BIBLIOGRAFÍA

- ANAYA DUARTE, J. (1996). *El templo en la teología y la arquitectura*. México: Universidad Iberoamericana.
- BASTIAN, J. P. (1989). *Los Disidentes: Sociedades protestantes y revolución en México*. México: FCE.
- BUTTLER, J. W. (1918). *History of the Methodist Episcopal Church in Mexico*. New York: The Methodist Book of Concern.
- GARCÍA ESCORZA, H. (2013). *Para una historiografía incluyente. La Arquitectura de las Heterodoxias Protestantes Mexicanas, 1870-1930 (tesis inédita de doctorado)*. México: FA-BUAP.
- --- (2005). *Los templos de origen reformado en la prédica evangélica contemporánea. Ponencia presentada en el XV Congreso Latinoamericano sobre Religión y Etnicidad, Asociación latinoamericana para el Estudio de las Religiones. Puerto Rico*.
- KATZMAN, I. (1973). *Arquitectura del Siglo XIX en México*. México: UNAM.
- MARTÍNEZ GARCÍA, C. (2015). *Albores del Protestantismo Mexicano en el siglo XIX*. México: CUPSA/ Centro de Estudios del Protestantismo Mexicano.
- MONSIVÁIS, C. (1989). *La Pasión por la Historia en: PEREYRA, C. ¿Historia para qué? México: Siglo XX Editores*.
- SAN MARTÍN CÓRDOVA, I. (2009). *Nuevos cultos, viejos espacios y el espectáculo de lo sagrado. En: KRIEGER P. /SAN MARTÍN I. (comp). Sacralización, culto y religiosidad en la arquitectura latinoamericana:1960-2010*. México: UNAM.
- --- (2012). *Tradición, ornamento y sacralidad, La expresión historicista del s. XX en la Ciudad de México*. México: UNAM.
- SANTA BIBLIA, (1960). México: Sociedades Bíblicas en América Latina.
- TILLICH, P. (1962). *Contemporary Protestant Architecture. En: CHRIST- JANER A. / MIX FOLEY M. (ed.) Modern Church Architecture*. Toronto: McGraw-Hill.

NOTAS

1. Donde se prohíbe incluir referentes religiosos, ceremonias, educación o cualquier elemento alusivo, en la educación básica, media y media-superior. Constitución Mexicana, art. 3º, inciso I.
2. Así fueron identificados los primeros grupos de cristianos no católicos romanos que llegaron a México tras el triunfo de la república y consolidación del movimiento liberal mexicano. Cinco fueron las primeras “denominaciones” protestantes que llegaron, incluidas dos ramas del metodismo, a partir de sus diferencias doctrinales, políticas, organizacionales, o variantes litúrgicas, conservando la unidad de la Biblia como base doctrinal, la fe gratuita y la salvación personal. Cincuenta años después prefirieron llamarse “evangélicos”. En su tesis doctoral, García Escorza, (2013), ha preferido distinguirlos como “heterodoxias cristianas” en respuesta del concepto de “hermanos separados” común en la iglesia hegemónica a partir del Concilio Vaticano II.
3. Puede asistir un razonamiento histórico en que los primeros ejemplos arquitectónicos fueron impuestos hace más de 500 años mientras que los últimos a partir del s. XIX.
4. Véase la Constitución Mexicana.
5. A través del Plan de Cincinnati, celebrado en la ciudad estadounidense del estado de Ohio, donde participaron las sociedades misioneras protestantes de herencia reformada con trabajo en México.
6. Los seminarios que integran la Comunidad Teológica de México son; el Seminario “Dr. Gonzalo Báez Camargo” de la Iglesia Metodista de México, el Seminario Bautista, el Seminario de la Iglesia Reformada (Presbiteriano), el Seminario Luterano de Augsburgo y el Seminario Anglicano de San Andrés.
7. De origen presbiteriano, quien más tarde diseñará también el templo presbiteriano, Puerta de Salvación, en el cercano Coyoacán con semejantes cualidades constructivas y formales.
8. El templo fue construido por la Iglesia Anglicana de México para su Seminario de San Andrés, y la utiliza la congregación de San Jorge semanalmente.
9. “No tendrás dioses ajenos delante de mí. No te harás imagen, ni ninguna semejanza de lo que esté arriba en el cielo, ni abajo en la tierra, ni en las aguas debajo de la tierra”. Éxodo, 20, 3-4. (Revisión 1960 SBAL).

REFERENCIA

García-Escorza, Héctor. (enero-junio 2020). *Tradición y ecumenismo protestante. La brújula encontrada. Religiones Latinoamericanas Nueva Época*, N. 5, 77-92.

* Dr. Héctor García Escorza. Arquitecto y Maestro en Enseñanza Superior por la UNAM, doctor en *Procesos Territoriales: Región, Ciudad, Arquitectura y Patrimonio* por la Benemérita Universidad Autónoma de Puebla. Es profesor de carrera titular de tiempo completo en el Centro de Investigación Multidisciplinaria de la Facultad de Estudios Superiores Aragón de la UNAM, donde desarrolla la línea de investigación sobre la arquitectura de los grupos minoritarios en México-los religiosos, empezando por su tesis doctoral, *Para una arquitectura incluyente: La Arquitectura de las Heterodoxias Protestantes Mexicana, 1870-1930*, desarrollando la temática en diversos foros nacionales y extranjeros. Es miembro de la Iglesia Metodista Getsemaní de Mineral de la Reforma, Hgo., en la Conferencia Anual Septentrional.

El Regreso a los Templos



Carlos A. Muro Flores

“¿Me amas? y le respondió: Señor, tú lo sabes todo; tú sabes que te amo. Jesús le dijo: Apacienta mis ovejas.” (Jn. 21:17b)

Por meses hemos estado esperando el regreso a nuestros lugares públicos de adoración y ya estamos próximos a volver a nuestros rediles; a aquellos edificios que nos permiten reunirnos como comunidad a alabar y escuchar de nuestro Dios.

Algunos ansiosos por volver a reunirse, otros recelosos en cuanto a asistir pues la pandemia sigue con nosotros.

La pregunta es: ¿EN QUÉ CONDICIONES ESTAMOS REGRESANDO A ESTOS LUGARES?

Y no me refiero a condiciones de seguridad, sino a la condición que se conformó en estos meses que pasaron en nuestra mente y corazón.

Muchos no nos hemos visto y tal vez nos llevemos alguna sorpresa.

Me gustaría usar la comparación que se nos hace con las ovejas.

- Habrá ovejas que regresen hambrientas, con mucha necesidad de alimento, muy flacas y tal vez enfermas: habrá que alimentarlas.
- Otras volverán muy sucias, con el cuerpo lleno de espinos, de tierra, necesitadas de un buen baño, un corte y quitarle todo aquello que se les pegó.
- Otras volverán heridas, tal vez cojas o ciegas, con pocas fuerzas, necesitadas de sanidad.
- Otras muy débiles pues, aunque se alimentaron, no lo hicieron en buenos pastos, habrá que alimentarlas bien.
- Otras volverán demasiado gordas, pues se dedicaron sólo a comer y se volvieron flojas, habrá que activarlas.
- Otras volverán sanas y contentas, bien alimentadas y activas, estas ayudarán y darán ejemplo a las otras ovejas: hay que darles espacio.
- Otras volverán enojadas entre ellas, habrá que mediar.
- Otras sumamente rebeldes, habrá que tenerles paciencia.
- Otras volverán buscando ayuda pues regresan con muchos problemas, habrá que dársela.
- Otras regresaran avergonzadas pues han cometido errores, habrá que mostrarles el perdón y el amor.
- Otras vendrán muy confundidas o con muchas dudas, habrá que ayudarles a ver claro.
- Otras no querrán volver, habrá que ir a buscarlas.
- Otras, definitivamente no volverán, ya no estarán con nosotros por voluntad propia y las veremos en otros “rediles”.
- Algunas muy queridas y, muy a nuestro pesar, habrán muerto.
- A otras, se las llevó el lobo.

Lo que es muy seguro es que cada una vendrá con diferentes historias, las cuales algunas serán de triunfo, otras de soledad, de grandes desgracias o vicisitudes, de derrota, o de pérdida.

Es por esto que los que pastoreamos, los que predicamos o enseñamos, los que vamos o van a recibir a estas ovejas debemos estar atentos a las necesidades con las que regresan las ovejas a casa; es muy importante estar conscientes de que NO todo será gozo, también habrá momentos difíciles.

Saldrán a la luz tantas cosas que no se hicieron, que se pasaron por alto, que se descuidaron. Gran parte de la feligresía pasó por momentos muy complicados y muchos NO tuvieron acompañamiento pastoral por diversas razones.

La búsqueda de esperanza y consuelo podría ser el común denominador de la feligresía que regresa, la última bocanada de aire para algunos. Dios nos dé gracia y sabiduría para dar la palabra adecuada en estos lugares de refugio que son los templos.

Estamos ante un momento en el cual por un descuido podemos volver a cometer los mismos errores, a caer en los mismos esquemas, lo cual no es bueno. Tenemos una oportunidad única, no hay que desaprovecharla.

La Iglesia de Cristo a nivel mundial sigue viva, de nosotros depende seguir siendo luz y sal en este mundo.

No Olvidemos Que Somos una Iglesia Solidaria y Hospitalaria



Es momento de compartir esperanza y consolución en nuestro diario vivir. Dejemos fluir nuestro espíritu solidario y hospitalario, buscando las formas de apoyarnos aun a la distancia

José Manuel Hernández Zavala*

Explicar lo que hemos vivido estos últimos meses en nuestro país y en todo el mundo, se vuelve bastante complicado y nos llevaríamos mucho tiempo y espacio para mencionarlo. Los sentimientos de dolor, miedo, angustia, incrtidumbre, todavía están a flor de piel a pesar de esto, poco a poco estamos tratando de recuperar nuestra vida cotidiana, integrarnos a las actividades y trabajo que nos corresponde hacer, caminamos hacia la nueva normalidad.

Ante un panorama así, nos podemos preguntar: ¿Cómo retomar la vida, mientras mucha gente está perdiendo su trabajo, sus sueldos se han recortado, están siendo hospitalizadas, o lloran la ausencia de un ser querido?

Tenemos grandes retos, entre ellos, seguir apoyando como nos sea posible en las labores de restauración.

No pensemos solamente en las cuestiones materiales que sin duda son indispensables para retomar nuestra dinámica de vida, sino también en la necesidad de ser reparados en lo espiritual, en aquellas situaciones que nos han quebrado como vasijas.

Es momento de compartir esperanza y consolación en nuestro diario vivir. Dejemos fluir nuestro espíritu solidario y hospitalario, buscando las formas de apoyarnos aun a la distancia. Jesús nos enseñó en evangelio de la salud, y eso nos reafirma a mantener el cuidado de la vida. Dios nos invita a replantear nuestras acciones, reconciliarnos y seguir construyendo una sociedad más solidaria y hospitalaria.

Tomado del boletín dominical de la Iglesia El Buen Pastor, Churubusco, Cd. de México, del 11 de octubre de 2020.

**Pbro. José Manuel Hernández Zavala, pastor en la Iglesia El Buen Pastor, Churubusco, en la Cd. de México.*

Profetas, Visionarias y Mártires



Profetas, visionarias y mártires: Ursula Jost y su editora Margarethe Prüss

Para conmemorar el mes de la Reforma Protestante, ofrecemos a nuestros lectores la historia de reformadores y reformadoras quizás no tan citados en la historiografía protestante, pero igual de trascendentes en los alcances de la Reforma de la Iglesia Cristiana.

Autora: Kirsi Stjerna

Traducción: Iván Jiménez

Introducción: Mujeres visionarias del medioevo

¿La Reforma ofreció a las mujeres nuevas posibilidades de participar en roles de liderazgo religioso y de usar su voz teológica en público o limitó las opciones de las mujeres? ¿Qué sucedió a las mujeres

místicas y visionarias del mundo medieval? ¿Qué tan bien aplicó a las mujeres la enseñanza protestante del sacerdocio de todos los creyentes? ¿Acaso la teología y reformas protestantes promueven igualdad espiritual y emancipación para todos, incluidas las mujeres? Las respuestas son ambiguas.

Por una parte, una semilla de emancipación radical fue incrustada en la enseñanza de los reformadores sobre la justificación por la fe como regalo de Dios para los humanos sin mérito de su parte. El sacerdocio de todos los creyentes podría parecer una expresión natural de -y un fundamento para- la igualdad espiritual. El afán con que muchas mujeres se unieron a los creyentes protestantes habla de que escucharon en la nueva predicación una promesa merecedora de responderle, quizá sin comprender totalmente al principio lo que la promesa implicaba para ellas en particular. Por otra parte, no hubo una voz colectiva de mujeres y, por lo tanto, no hay un registro de la “opinión de las mujeres” al respecto, sino sólo documentos y respuestas individuales. El número de fuentes de (y sobre) las mujeres de la Reforma palidece en comparación a aquellas preservadas de sus abuelas medievales. La aparente desaparición de mujeres escritoras coincide con la despedida que los protestantes hicieron de los místicos, profetas y santos, quienes en la escena religiosa medieval tenían con frecuencia a sus contrapartes femeninas, contrario al clero exclusivamente masculino, escuelas de teólogos y el imaginario religioso androcéntrico.

El contexto del medievo tardío y los roles religiosos de las mujeres ofrecen un espejo revelador para examinar cómo cambió la situación de las mujeres tanto para mejor como para peor. Estos cambios pueden ser entendidos a la luz de las concepciones de género, factores sociales y nuevos énfasis teológicos. Los cambios más importantes en la suerte de las mujeres surgen de nuevas perspectivas en espiritualidad y la vocación.

A pesar de la tenazmente preservada enseñanza paulina sobre el silencio de las mujeres y los roles de sumisión en la iglesia, y de las reglas institucionalmente ejecutadas contra la enseñanza, predicación y roles públicos de las mujeres, hubo mujeres en la historia cristiana que encontraron maneras de romper las reglas de género. Contra las regulaciones que limitaban la actividad teológica y la voz de las mujeres, aquellas motivadas a hacerlo tuvieron éxito en establecerse a sí mismas como maestras y lideresas. Lo habían hecho como laicas y como creyentes en lo privado con mayor frecuencia que como “no autorizadas” por convicciones espirituales específicas y experiencias que habían trazado hacia el llamado irresistible de Dios. La Edad Media produjo de manera especial un sorprendente número de mujeres visionarias con “mensajes divinos”. Debido al carácter público de sus acciones e identidades, estas mujeres sobresalieron como excepcionales y desobedientes a los centenarios ideales establecidos para las mujeres cristianas. Transgresores cuyas acciones pudieran considerarse como originadas por la acción divina de Dios podrían ganar perdón, incluso respeto, mientras que la misma libertad no se concedió a las mujeres que rompieron las reglas “por sí mismas”, sin ninguna autorización supernatural reclamada o manifestada.

Desde los primeros días de la historia cristiana, fue común que mujeres individuales que abrazaron los roles de lideresas y maestras religiosas elaboraran su justificación para tal actividad “poco femenina” de su experiencia religiosa de transformación de naturaleza mística. En particular, en el contexto anterior a la Reforma, tales experiencias espirituales estaban lejos de ser poco comunes. Todo lo contrario, el misticismo floreció en la cristiandad medieval como contraparte importante de la religión oficial e institucionalizada dominada por el clero. Difícilmente es una coincidencia que muchas de las místicas fueran parte del laicado, para quienes la mística ofreció la única plataforma posible para enseñar, predicar y ejercer autoridad religiosa.

“En la primera parte del siglo XVI, como en la Edad Media tardía, las mujeres eran vistas en ocasiones como autoridades espirituales debido a sus experiencias visionarias y proféticas. Basaron su demanda de autoridad no en el oficio, sino en la experiencia, una vocación extraordinaria. A menudo, tal experiencia tomó la forma de visiones proféticas” (Snyder, 1999, 282). La academia ha establecido que las visiones eran actividades socialmente aceptadas que liberaban a una mujer de los roles femeninos convencionales al identificarla como una genuina figura religiosa. La ponían en la atención de otros, dándole un lenguaje público que ella podía usar para enseñar y aprender. Sus visiones le daban la fuerza para crecer internamente y para cambiar el mundo, para predicar y para atacar la injusticia y la codicia, incluso en la iglesia. A través de las visiones, ella podía ser un ejemplo para otras mujeres y, desde su propia experiencia, podía liderarlas a un pleno autodesarrollo. (Ibid. Ver también Snyder y Hecht 1996.)

Sólo unas pocas mujeres pudieron escribir bajo su propio nombre (por ejemplo, Marguerite Porete, quemada en la hoguera con su libro al inicio del siglo catorce, y Christine de Pizan, quien se ganaba la vida como escritora profesional de los siglos catorce al quince). Una opinión preferida era que una mujer se identificara – con la deseada afirmación de otros- como una mensajera y portavoz de Dios. Un llamamiento sobrenatural “documentado” podría suplantar el orden humano. En un orden paralelo creado por el espíritu de Dios, las mujeres podían ver visiones, profetizar, enseñar y publicar.

La tradición de los escritos místicos y proféticos floreció en la Edad Media. Por ejemplo, Hildegard von Bingen y las visionarias del Convento Helfta (de los siglos doce y trece) y Juliana de Norwich, Caterina da Siena y Birgitta de Suecia (de los siglos catorce y quince) se ganaron el reconocimiento como mujeres santas que dedicaron sus vidas a una misión dada por Dios (tal como la percibían) que consistía en dar mensajes de la divinidad. Atrajeron seguidores de entre la gente, así como sospechas de parte de las autoridades eclesiales. En su supervivencia y éxito la defensa de las autoridades masculinas, a menudo confesores y escribas, fue útil, especialmente al probar la ortodoxia de las visionarias y en promover el reconocimiento oficial de su santidad. Futuras pruebas de la excepcional autoridad de las mujeres visionarias como lideresas espirituales vinieron de sus extraordinarias vidas y manifestación de virtudes “masculinas”. De muchas maneras, las santas

mujeres necesitaron abandonar su femineidad y su propia identidad, y aniquilar sus necesidades humanas y relaciones para sobresalir en prácticas ascéticas y contemplativas, en el proceso de convertirse en instrumentos sin género de un Dios cuyo amor celoso todo lo consumía. Para las mujeres mismas, según parece, este proceso podía significar emancipación espiritual, en el marco de lo que era estimado y considerado posible para las mujeres en términos de roles y experiencias religiosas.

En la alta y tardía Edad Media, en el clima de un elevado interés en el misticismo, hubo un aumento en el número de maestros laicos preocupados por el bienestar espiritual de las personas y críticos del incremento del poder clerical y la acumulación de problemas en la iglesia. Cantidad de visionarios laicos, profetas y místicos ofrecían sus visiones a la Reforma, normalmente imaginando cambio espirituales y morales, que serían el punto de partida. Esta forma de transformación caracterizaría el corazón de la reforma católica del siglo dieciséis. Monasterios y conventos, que se habían multiplicado en la tardía Edad Media, proveyeron un ambiente natural y estímulo para místicos y visionarios, muchos de los cuales fueron los precursores de la Reforma, tanto protestante como católica. En este caso, los místicos continuaron su función en roles de influencia como líderes espirituales; después, los místicos casi desaparecieron, y con ellos las profetizas y visionarias.

Esto habla del cambio de prioridades en la vida espiritual, la piedad y la teología: experiencias religiosas y expresiones corporales y carismáticas de religiosidad fueron devaluadas, mientras que la efectividad “extra nos” de la gracia en las vidas individuales fue enfatizada. Para todos, hombres y mujeres, que fueron parte de la reforma protestante, tanto la noción como las expresiones de la espiritualidad sufrieron un cambio fundamental. Excluidas del púlpito y de los espacios públicos de enseñanza, las mujeres también perdieron su rol como profetizas y místicas en la iglesia protestante, cuya vida espiritual estuvo más o menos confinada al mundo doméstico. Desde ahora, las mujeres necesitarían encontrar otros llamados para dejar su marca en la “nueva” iglesia.

A manera de resumen: para los protestantes del siglo dieciséis, la pura proclamación de la Palabra fue vista como la llave para la reforma. Nuevos énfasis fueron hechos en predicar la Palabra puramente y en vivirla en la vocación propia; el primer aspecto fue abierto sólo a los hombres, el segundo a las mujeres también. Las mujeres protestantes ganaron el hogar y el “mundo” como su nueva tierra santa, mientras fueron aparentemente encarceladas en este modelo doméstico exclusivamente predicado a las mujeres. Con la coincidente pérdida de los conventos, las mujeres perdieron el ambiente que había apoyado esencialmente el desarrollo individual de las mujeres y la actividad mística, así como había alimentado a muchas escritoras visionarias. Las mujeres protestantes debían olvidar las experiencias proféticas y místicas para abrazar sus santas vocaciones domésticas como esposas, madres y cuidadoras de sus hogares. Mientras que algunas mujeres apreciaron esta interpretación del evangelio, otras la rechazaron. Algunas se esforzaron a combinar ambas. En los primeros años de la Reforma, una minoría de mujeres se las arreglaron para continuar

en sus roles como profetizas, mientras también se dedicaban a sus deberes maritales y maternos. La historia de estas mujeres protestantes “radicales” se entrelaza con otra historia trágica: aquella de los mártires, mujeres y hombres que creían y actuaban contra las normas prevalentes. Como un tributo a aquellas mujeres que murieron por su fe, muchas de ellas permanecen anónimas, la discusión aquí inicia con aquellas que fueron más perseguidas.

Anabaptistas y mártires

Las profetizas anabaptistas experimentaron un estallido de libertad en los primeros años del movimiento antes de ser hechas a un lado de manera similar a sus hermanas en las tradiciones protestantes más sonadas. Dieron la bienvenida a la enseñanza protestante sobre la bondad del matrimonio y algunas de ellas también compartieron el púlpito con sus maridos, por decirlo de alguna manera, en el rol de una profetiza.

La actividad de los maestros laicos espiritualmente autorizados continuó entre los reformadores radicales. El término “radical” se refiere a aquellos grupos protestantes (formados aproximadamente a partir de 1520), de los cuales los anabaptistas fueron uno, que enfatizaron la actividad independiente del Espíritu Santo en la interpretación de la Escritura y practicaron el bautismo de creyentes (esto es el bautismo de adultos como un testimonio de la fe personal). Bajo el principio de sola Scriptura rechazaron la autoridad terrenal, el servicio civil y militar, y los juramentos en conformidad a sus enseñanzas apocalípticas. Diferentes grupos que se unieron bajo estos principios básicos (los de Suiza, Alemania del Sur, Austria, Alemania del Norte y los holandeses) buscaron la separación del “mundo” y fueron perseguidos en toda Europa. En 1685, el Espejo de los mártires reportó que el treinta por ciento de todos los mártires eran mujeres.

Si bien había muchas razones para la persecución de los anabaptistas, el asunto de las experiencias espirituales y la obra del Espíritu Santo era de central importancia respecto a las mujeres. Las experiencias espirituales fueron las que dieron a las mujeres anabaptistas un lugar único en la historia protestante, las cuales también les causaron gran peligro.

La identificación de este radical énfasis espiritual es crucial para contar la historia de las mujeres anabaptistas. Apelar al Espíritu Santo como el agente hermenéutico central significó que un hombre o una mujer llena del Espíritu, iletrada o semi letrada podía ser una exégeta de la Escritura más legítima que un erudito carente del Espíritu. Este acercamiento igualitario a la Escritura, que emergió en los movimientos de Lutero y Zwinglio, abrió la puerta a la participación de las mujeres y plebeyos sin educación en la reforma radical y anabaptista. (Snyder y Hecht 1996, 3)

Los reformadores magisteriales lo desaprobaron: su oposición a los radicales fue todavía más violenta que sus prohibiciones contra la enseñanza de las mujeres.

Los reformadores más conocidos predicaron las buenas nuevas de la justificación por la sola fe con un énfasis renovado en la obra de la Palabra y los dos sacramentos reconocidos. Enfatizando la importancia de las responsabilidades de los creyentes, por una parte, también apoyaron los medios de gracia institucionales y, por otra, la “vocación adecuada” al oficio de la Palabra. Por lo tanto, incluso cuando estaban de acuerdo en el principio de sola Scriptura y en la exhortación al laicado a leer sus biblias, cuya disponibilidad en idioma vernáculo estaba en aumento, los reformadores permanecieron con sospecha hacia los individuos llenos del Espíritu que compartían sus experiencias más allá de la ordenada estructura de la iglesia y sus oficios autorizados. En el corazón del desacuerdo estaba la comprensión de la obra del Espíritu Santo y sobre aquello constituido como “espiritual”. En el caso de las mujeres, los peligros sólo se magnificaron. Las mujeres anabaptistas envueltas en la actividad profética eran doblemente disruptivas del orden en las nuevas iglesias que no tenían más tolerancia hacia la herejía, desobediencia o interrupción del orden que la iglesia católica tuvo en los inicios de los movimientos protestantes. Los anabaptistas que no se adhirieron a las formas de fe aceptadas, ya fueran católica o protestantes (principalmente de los luteranos y su Confesión de Augsburgo), y que practicaban el segundo bautismo de adultos en desafío a la ley imperial, fueron considerados forajidos y fueron perseguidos por toda Europa.

Los reformadores más conocidos y los reformadores radicales encontraron acuerdo en un solo punto en particular: Dios quería que las mujeres se mantuvieran sujetas a los hombres quedándose en casa como esposas y madres. Sin embargo, en los primeros años del movimiento, las mujeres anabaptistas pudieron abrazar oportunidades excepcionales de liderazgo religioso, especialmente como profetizas. A medida que el movimiento se institucionalizó, sin embargo, muchas de las oportunidades de liderazgo visible para las mujeres se perdieron (justo como fue en los primeros movimientos “heréticos”, como los montanistas). Que los académicos no concuerden en el grado de emancipación de las mujeres dentro de los radicales, refleja la naturaleza ambigua de la historia de las mujeres en general y habla de la compleja realidad de las normas de género que afectan a cada movimiento. En general, parece ser, sólo la obra del Espíritu podía quebrantar el orden que regulaba las relaciones de género en la iglesia y la sociedad!

El grado de libertad de las mujeres en los círculos anabaptistas varió de lugar en lugar y de maestro en maestro (por ejemplo, Melchior Hoffman encontró el oficio de profeta como adecuado para las mujeres, mientras que Menno Simmons interpretó la Escritura avalando la sumisión de las mujeres) y, en lo general, enviaron un mensaje ambivalente a las mujeres: por una parte, rompieron con la iglesia institucional y la aplicación de la subjetividad en asuntos religiosos de sus primeros días sugería el efecto liberador del Espíritu en las vidas individuales y la consiguiente autonomía religiosa más allá del control institucional. La teología del igualitario derramamiento del Espíritu y la confianza en las experiencias carismáticas permitió tanto a mujeres y hombres laicos el asumir el rol de profeta; rol con autoridad religiosa y voz pública. “El ‘llamado del Espíritu’ que proveyó el fundamento para el movimiento anabaptista fue radicalmente igualitario y personal, incluso cuando

llevaba a los individuos al compromiso con una comunidad” (Snyder y Hecht 1996, 8). Eventualmente, sin embargo, las mujeres anabaptistas serían sujetas a las mismas convenciones de género que otras, con la expectativa de encontrar la plenitud en el orden patriarcal del matrimonio, el hogar y la iglesia.

Mientras que en ningún momento hubo plena equidad, en los principios del movimiento muchos factores permitieron a las mujeres anabaptistas más oportunidades de participar en la vida de la iglesia que aquellas que podían encontrar en la sociedad. A través de su historia, las mujeres contribuyeron instrumentalmente en las comunidades de fe anabaptistas. Incluso ellas “se nombraban para espacios de liderazgo. Nadie les preguntaba. Algunas veces, ellas se convirtieron en apóstolas, profetizas y videntes. Sus mensajes eran impredecibles” (Sprunger 1985, 53). Las actividades de Elisabeth de Leeuwarden, quien siguió lo que ella afirmaba era sólo un llamado del Espíritu de Dios, la hicieron famosa. Antes de ser martirizada en 1549, fue una lideresa conocida y asociada de Menno Simmons en los círculos anabaptistas holandeses del norte. Una mujer culta e independiente, alabada por su “coraje viril” (Joldersma y Grijp 2001), Elisabeth había surgido de antecedentes conventuales y asistió con valentía en la red anabaptista, estableciéndose como la primera diaconiza menonita. Otras mujeres, como Elisabeth, desempeñaron proselitismo informal, compusieron himnos, recibieron círculos de lectura bíblica y de costura, y trabajaron activamente en los niveles de base. Algunas distribuían limosnas y hospedaban a ministros itinerantes y refugiados. Ellas esparcían el evangelio de boca en boca. En todas estas actividades, las mujeres anabaptistas dieron un extraordinario testimonio laico. Por ejemplo, Aeffgen Lystyncx en Ámsterdam, una mujer laica rica, organizó conventículos. En Schleiden, dos mujeres actuaron notablemente como predicadoras itinerantes: Bernhartz Maria de Niederrollesbroich, con visiones extáticas, y Maria de Monjou, ejecutada por ahogamiento en 1552. Unas cuantas anabaptistas suizas se ganaron fama como profetizas: Margaritia Hattinger de Zúrich y Magdalena Muller, Barbara Murglen y Frena Bumenin de St. Gall (ver Sprunger 1985, 52-7; Snyder y Hecht 1996, 8, 10-11, 14-15, 97-8; Wiesner 1989, 15-17.)

Un capítulo particularmente trágico en la historia anabaptista se vivió en Münster, donde las mujeres se encontraron en una situación abusiva bajo el régimen totalitario de Jan Mathjis y Jan van Leiden, quienes promovieron la poligamia y la total sujeción de las mujeres a sus maridos, bajo pena de muerte o prisión. Las vidas y muertes de las mártires fueron documentadas en *El espejo de los mártires* (por Thieleman Jansz van Braght [1625-64]), también llamado *El sangriento teatro* o *el espejo de los mártires de los cristianos indefensos*. El libro incluye información de 278 mujeres, las cuales constituyen un tercio de todos los mártires, que fueron ahogadas, quemadas, estranguladas y enterradas vivas por su fe, con o sin sus maridos (por ejemplo, Anneken Jans y Weynken Claes.) Su género hizo excepcionalmente vulnerables a las mujeres perseguidas.

Cada mujer en lo individual fue puesta en una posición de defensa propia contra el peso de la autoridad legitimada y el aprendizaje teológico al cual, por virtud de ser mujer, no tenía permitido el acceso. No obstante, cada mujer anabaptista fue empoderada por los principios anabaptistas de alentar a cada creyente, mujer así como varón, a buscar de manera independiente en las Escrituras y compartir con otros su entendimiento de la verdad. (Joldersma y Gripj 2001, 27-36 y 27-8)

La respuesta de las mujeres demostró su aprendizaje y bravura, así como sus convicciones de fe.

El martirio no estaba limitado a las anabaptistas. Sumado a la extendida cacería de brujas, las historias de mujeres mártires vinieron de toda Europa. En especial periodos sangrientos marcados por las guerras francesas de religión y la contienda religiosa en Inglaterra a través de los periodos de los Tudor y los Estuardo, produjeron mártires en ambos lados, mientras que las políticas y adherencias religiosas de las cabezas del Estado experimentaban cambios sucesivos. (ver Bainton 2001b, 211-29, 159-209) Desde Inglaterra, los reveladores registros de casos contra mujeres luteranas, calvinistas o anabaptistas retratan a valientes mujeres con convicciones por las que estaban dispuestas a morir. Por ejemplo, la dama inglesa Anne Askew fue ejecutada en 1546 luego de ser torturada y examinada por sus puntos de vista y actividades reformadoras (en un intento de asegurar evidencia de herejía contra la reina, Katherine Parr, la última esposa de Enrique VIII, cuyas simpatías reformadoras no eran populares con el poderoso obispo de Winchester, Stephen Gardiner). Anne dejó un registro detallado de su ordalía en sus propias palabras escritas (las primeras que datan de 1545), las cuales proveen un retrato autobiográfico, con la descripción de su espantosa tortura, así como la interpretación de una mujer sobre diversos asuntos teológicos debatidos, como la presencia de Cristo en la Santa Cena (ver Beilin 1996). En otro ejemplo, la más famosa mártir protestante en Inglaterra fue la decapitada segunda esposa de Enrique VIII. La historia de Anne Boleyn ejemplifica trágicamente los peligros que enfrentaba una mujer del siglo dieciséis, incluso una reina, debido a sus preferencias religiosas, su género y su sexualidad (ver Warnicke 1989). (Su hija, Elizabeth I, tuvo sus propias razones para mantenerse en público tan asexual y neutral en asuntos religiosos como le era posible.) Muchas de las mujeres de la Reforma en posiciones de poder buscaron intervenir en las persecuciones y salvar a los creyentes de la ejecución. Por ejemplo, Marguerite de Navarra y su hija, Jeanne d'Albert, y su amiga Renée de Francia, fueron famosas por su asilo y protección de los protestantes. Con una postura compartida contra la violencia, Katharina Schütz Zell y Argula von Grumbach escribieron a nombre de la tolerancia religiosa y actuaron en defensa de aquellos que eran acusados por sus creencias. Mientras que las mujeres murieron por sus creencias tal como los hombres, muchas lideresas (con la notable excepción de Mary Tudor y Catherine de Médicis) parecían más interesadas en terminar con la violencia practicada en nombre de la religión que en matar por ella.

Las perspectivas provistas por las mujeres anabaptistas y las mártires demuestran la ambigüedad de la promesa de la Reforma a las mujeres. Revelan, una vez más, el entretreído de política y religión,

con factorización de género en ambos. Por último, aunque no menos importante, sus historias proveen de evidencia de la determinación, tenacidad y astucia con las que las mujeres ejercieron roles de liderazgo, testimonio y confesión, incluso en tiempos en que se esperaba mucho menos de ellas.

Profetisas en Estrasburgo y su editora, Margarethe Prüss

La tolerante ciudad libre de Estrasburgo, hogar de Katharina Schütz Zell, fue un lugar central para la actividad profética y la publicación de muchas obras de radicales y laicos (especialmente entre 1522 y 1534). Muchas de las mujeres de la ciudad estaban casadas con anabaptistas o espiritualistas (hombres y mujeres que representaban el diez por ciento de la población). Algunas de ellas fueron conocidas como profetisas y eran asociadas con un anabaptista visitante, Melchior Hoffman (1529), quien ayudó en la publicación de las obras proféticas que respetaba. De entre las más influyentes de las profetisas analfabetas se encontraba Ursula Jost y Barbara Rebstock, esposa de un tejedor, quien sirvió como una “anciana de Israel” en su congregación anabaptista. Ambas eran asociadas cercanas a Hoffman y fueron influidas por Hans Hut. Sus visiones, llenas del cielo y referencias bíblicas, fueron publicadas por Melchior Hoffman y una valiente editora, Margarethe Prüss, una de las más atrevidas y productivas editoras de Estrasburgo. Hija de un impresor, esposa de dos impresores e impresora por sí misma, ella no era ni profetisa ni maestra, pero se volvió partícipe al publicar las obras de las profetisas. Su tercer matrimonio con un anabaptista puede revelar, como su decisión de publicar obras “prohibidas” o potencialmente escandalosas, sus simpatías religiosas, dado el estatus de los anabaptistas como perseguidos. (Ver Chrisman 1972, 159-160 sobre su rol como editora en la reforma de Estrasburgo).

En 1510, su padre, Johann Prüss, murió y heredó la casa impresora que había estado operando desde 1504. Luego se casó con Reinhard Beck (1511-1522), quien se volvió copropietario de la casa impresora “Prüss-Beck”. Mientras que su padre imprimió obras católicas, Marguerite y Reinhard prefirieron imprimir materiales de la reforma, tales como las obras de Martín Lutero y Andreas Bodenstein von Karlstadt, junto con obras clásicas y humanistas tanto en latín como en alemán. Los límites puestos por la junta de gobierno de la ciudad restringían el tiempo en que una mujer podía operar un negocio sola, por lo que, luego de la muerte de Reinhard, las actividades comerciales de Marguerite estaban amenazadas. Ella logró establecer otra casa editora que operó por sí misma hasta que contrató a Wolfgang Foter, quien se convertiría en su yerno, y luego en 1524 contraería nupcias con Johann Schwann de Marburgo (un ex franciscano), con quien continuó publicando materiales de la Reforma hasta su muerte en 1526. En mayo de 1527 se casó por tercera ocasión, esta vez con un conocido anabaptista, Balthasar Beck.

En la década de 1530, arriesgándose a un arresto y a daños económicos (y, en el caso de Balthasar, sufrimientos), la imprenta Prüss-Beck publicó las obras de anabaptistas y espiritualistas, incluyendo aquellas de Ursula Jost, Sebastian Franck y Melchior Hoffman, entre otros considerados radicales tanto por su contenido como por la autoría. (Por ejemplo, publicaron el himnario de Katharina Schütz Zell basado en el cancionero de Michael Weisse de Bohemia).

Margarethe estaba claramente consciente del sesgo ideológico de los libros que estaban siendo producidos en su imprenta. De hecho, parece que la elección Margarethe sobre sus maridos/editores estaba iluminada por su compromiso a seguir imprimiendo materiales radicales. Esta mujer contribuyó pragmáticamente al movimiento de los primeros anabaptistas y de la reforma radical en general, de la mejor manera posible para ella y su contexto. (Snyder y Hecht 1996, 259).

Ella heredó su imprenta y legado en partes iguales a sus ocho hijos, según sus deseos firmados en un testamento datado el 23 de mayo de 1542. Las decisiones hechas por los cuatro hijos de quienes tenemos algún conocimiento dan una descripción conmovedora de las opciones religiosas y de carrera disponibles en su tiempo: su hijo Reinhard se convirtió en impresor en Basel, su hija Juliane se unió a un convento católico, su hija Ursula se casó con un impresor (Wolfgang Foter, contratado por su madre) y su hija Margarethe se casó con el espiritualista Sebastian Franck. (Chrisman 1982, 29-30, 151-169; Snyder y Hecht 1996, 265-270)

En conclusión,

Su decisión de casarse con impresores que le permitieran continuar en esta línea de trabajo y retener algún control sobre el negocio impresor de la familia Prüss es clave para la historia de Margarethe. Ella utilizó los mejores medios disponibles a su alcance como mujer de su tiempo. Margarethe ejerció control sobre materiales publicados en su imprenta a través de su elección de maridos.

Ella se casó sólo con personas a favor de los protestantes y publicó obras acordes a ellos, sobretodo obras radicales, asunto que sirve como evidencia convincente de sus predilecciones anabaptistas. “Como dueña de una imprenta y como mujer, Margarethe sobrepasó los límites del rol asignado a las mujeres por la cultura del siglo dieciséis y, como resultado, hizo una contribución significativa al temprano movimiento anabaptista más allá de la ciudad de Estrasburgo.” (Snyder y Hecht 1996, 270) Su coraje y su valor, tal como de otros impresores similares, no puede ser sobreestimado. Su valor “reside en su control sobre la palabra impresa. Después de todo, su decisión sobre imprimir o no un libro en particular o tratado tendría efecto inmediato en los eventos políticos y religiosos, y, en un tiempo de cambios rápidos, también en las instituciones.” En otras palabras, “los y las impresoras ayudaron a determinar el curso de los eventos.” (Chrisman 1982, 29, 30). Ellas y ellos fueron útiles para abrir foros a maestras laicas como Ursula Jost. Ursula provee una conexión a la

fuerte tradición de maestras y místicas espiritualmente autorizadas. Ella también personifica lo que se perdió, para hombres y mujeres, con la desaprobación del protestantismo tradicional sobre místicos y profetas.

La profetisa Ursula Jost y sus visiones

Ursula, una laica que asumió el oficio de profetisa, continuó con la larga tradición de místicas y profetisas que había prosperado en la Edad Media. Ella encarnó un desafío a la opinión de los reformadores sobre el oficio de la predicación como perteneciente sólo a los hombres y a su falta de respeto a las experiencias religiosas místicas. Descaradamente, Ursula asumió una posición de liderazgo espiritual y habló abiertamente de su deseo de visiones: “Luego de que mi marido y cónyuge fuera liberado de la custodia y dejado libre, él y yo, juntos, oramos seria y diligentemente a Dios, el Padre todopoderoso y misericordioso, para que me dejara ver las maravillas obras de su mano” (Snyder y Hecht 1996, 282). Ella deseaba ser una profetisa y se convirtió en una a través de su encuentro con el Espíritu, su fuente de autoridad. Ella profetizó desde los inicios de 1524, con mayor actividad durante el sangriento periodo de la historia anabaptista y las persecuciones generalizadas. Contra todo pronóstico, las profetisas anabaptistas que pudieron haber enfrentado el martirio aparentemente murieron de muerte natural -tal como su editora, Margarethe.

Ciertas piezas de información están disponibles: sabemos que Ursula vivió y profetizó a principios del 1500; que vivió con su esposo Lienhard Jost en el barrio de Krutena en Estrasburgo; que fue encarcelada en 1524; que sus propias visiones fueron publicadas en 1530; y que su hija se casó en 1543. Sin embargo, hay poco para desarrollar estos hechos, y las propias fechas de nacimiento y muerte de Ursula y los antecedentes de su familia con poco claros.

Lienhard Jost, carnicero de oficio, llegó de la villa de Illkirch, al sur de Estrasburgo, y se enroló en la actividad profética en los primeros días de la reforma en Alemania. Gracias a sus profecías, Lienhard fue detenido en un hospital; fue liberado en 1524, año en que ya se había casado con Ursula. No es claro cuándo exactamente se involucraron con los anabaptistas y fueron vueltos a bautizar, pero la actividad profética de Ursula inició luego de la liberación de su marido. Ella documentó sus visiones, pero no las publicó sino hasta 1530, y luego de esa fecha la información sobre ella se vuelve todavía más escasa. A partir de 1537, el nombre de “Agnes” aparece en los registros anabaptistas en relación con el esposo de Ursula, y para 1539 era conocida como la esposa de Lienhard. A menos que supongamos la posibilidad de divorcio o bigamia (ninguna de las cuales era plausible, ya que el divorcio, salvo por causa de adulterio, nunca ha sido permitido en la iglesia anabaptista y los asuntos sobre sexualidad parecen estar en consonancia con la sociedad), Ursula debió fallecer en algún momento antes de 1539, el año en que los registros mencionan a la nueva esposa de Lienhard.

En sus 77 visiones preservadas, ella recibió 58 durante la Guerra de los Campesinos de 1525, mientras que en el periodo de tres años de paz que le siguió, sólo registró una. Sus 18 visiones finales fueron registradas en 1529, durante la hambruna y persecución de los anabaptistas. Para entonces, Ursula, su esposo Lienhard y una colega profetisa, Barbara Rebstock, se habían establecido como los “Profetas de Estrasburgo”, con un considerable número de seguidores. Ursula también se asoció con Melchior Hoffman, uno de los padres del anabaptismo, quien había visitado Estrasburgo en 1529 y conoció al profeta y las profetisas.

Hoffmann, un predicador laico exiliado por predicar sermones apocalípticos y, según Lutero, hacerlo sin ninguna preparación adecuada o llamado, tuvo buena resonancia con los otros disidentes en Estrasburgo, una ciudad tolerante de diversas expresiones de fe no acordes a los principales reformadores, cuyos ciudadanos no estaban interesados en matar personas por su religión. Estrasburgo sólo vio un puñado de ejecuciones y el exilio de unos cuantos individuos. (Escritoras como Katharina Schütz Zell, quien aplicó el principio de tolerancia en un tiempo en que esos conceptos eran bastante ajenos, tuvo una considerable influencia en la materia). Difícilmente fue una coincidencia que líderes carismáticos laicos encontraran un hogar en la ciudad (la cual, con su población heterogénea, vino a ser un lugar único en relación con la reforma institucionalizada en Alemania y Suiza). En ningún otro lado profetizas como Ursula hubieran podido resistir tanto.

El interés de Melchior Hoffman por las visiones de Ursula fue fundamental. Le impresionaron lo suficiente como para dar su apoyo a su publicación. El primer libro estuvo listo en 1530 (con una reimpresión en 1532), el año de la Confesión de Augsburgo (1530), la primera defensa conjunta oficial de la fe luterana. Como resultado de su rechazo por la iglesia católica y el sacro romano emperador, los protestantes no tenían libertad teórica o legal para expresar su fe, sino que se esperaba su regreso al catolicismo. Sólo en 1555 los protestantes, e incluso sólo aquellos que se adhirieron a la Confesión de Augsburgo de los luteranos alemanes, ganaron aprobación de su fe más allá de los límites del Sacro Imperio Romano. Ursula no era ni luterana ni católica, sino una forastera de ambos bandos. Además, ella estaba en una posición comprometedora por varios motivos: producía literatura profética como una laica, publicó sus visiones no autorizadas, se adhirió a la teología anabaptista públicamente rechazada, y ejerció autoridad para enseñar como mujer. De nuevo, esto pudo suceder en Estrasburgo, donde la publicación de obras disidentes coincidió con los años de actividad de Ursula (1524-34). Sus visiones, su rol en el círculo de profetas y su alianza con Hoffman, pronto hizo famosa a Ursula, además de una atracción local.

El primer libro registrado de Ursula data del 23 de abril de 1530, cuando Hoffman fue acusado de haber publicado las visiones de una mujer, siendo arrestado junto con el esposo de Margarethe Prüss, Balthasar Beck. Más tarde, el nombre de Ursula fue mencionado en la introducción a la publicación de Hoffman de 1532, la cual incluía la vigesimosegunda visión de Ursula, atribuida a la “profetiza Ursula”. La publicación de Ursula fue uno de los catorce escritos anabaptistas que fueron

enviados al concilio de Estrasburgo en 1537 como advertencia de posibles levantamientos contra la iglesia y el Papa.

Más allá de preguntas sin respuesta sobre el origen y naturaleza de las visiones de Ursula, o de cualquier profeta, pueden ser apreciadas por lo que la profetisa misma quería transmitir por medio de ellas. La naturaleza de sus visiones, ya fueran fabricaciones conscientes o inconscientes de su imaginación creativa, o alucinaciones, sueños o revelaciones de naturaleza mística, es menos importante que discernir la importancia que tuvieron para Ursula misma y para la gente que le rodeó, así como la ventana que dieron a un contexto religioso en particular.

El primer elemento para considerar a este respecto es que, a diferencia de la mayoría de las visionarias medievales, Ursula francamente admitió que quería tener visiones y que su llamado profético no sólo llegó a ella, sino que activamente lo buscó. Sus visiones no fueron no solicitadas, no queridas o involuntarias, y aquí es donde ella se separa del modelo de las mujeres místicas del medioevo, quienes solían afirmar que actuaban de manera involuntaria bajo la fuerza divina. Ursula deseaba sus visiones, tal como lo explica en su introducción:

Luego de que mi marido y cónyuge fuera liberado de la custodia y dejado libre, él y yo, juntos, oramos seria y diligentemente a Dios, el Padre todopoderoso y misericordioso, para que me dejara ver las maravillas obras de su mano. La gracia y bondad de Dios nos lo concedieron y las visiones plasmadas aquí se me aparecieron. Vi todas estas visiones y maravillas en la gloria del Señor, la cual siempre se mostró ante mí. Y en esa gloria recibí el conocimiento del significado de estas visiones de maravillas divinas. Después de eso siempre volvía a juntarse y se iba, y desaparecía.

Su primera visión de 1524 registra lo siguiente: “Y yo vi primero la gloria de Dios que venía sobre mí y se extendió y se mostró a sí misma con tan brillante esplendor que no pude reconocer la silueta por lo brillante de la gloria del Señor. Después de eso, ese mismo esplendor del Señor se convirtió en una hermosa guirnalda sobre mí”. Según su testimonio, ella recibió visiones en diferentes momentos del día y de la noche, algunas veces despertando, pero siempre en plena conciencia. Se le había dado un entendimiento del significado de las visiones que sentía eran originadas en Dios, asunto que era su mayor preocupación. Para una mujer, las profecías provenientes de Dios ofrecían la mejor posibilidad para la enseñanza y la predicación pública. Todavía son poco claras las razones por las que Ursula quería sus visiones, ya fuera en aras de una experiencia de Dios o por la oportunidad de enseñar.

El segundo punto para considerar respecto a la importancia de las visiones a Ursula y la comunidad en que era activa es si el imaginario oscuro y apocalíptico en sus visiones hacía eco al contexto presente de peligro real, ya fuera el enemigo guerra o hambruna o persecución. Un ejemplo: “en el domingo posterior a la mitad de la Cuaresma, 1525, vi en la gloria del Señor que agua y fuego caían del cielo”. Imágenes de guerra, nubes chorreando sangre, arcoíris, coronas, sapos, serpientes,

obispos, caballeros y vírgenes llenaban las visiones que comunicaban una perspectiva teológica formada por su visión de dos reinos: el reino del bien y el reino del mal envueltos en una batalla cósmica. Las visiones de los dos reinos, con su imaginario correspondiente, retrataban a un Dios iracundo, pero paciente, listo para juzgar a los malvados, pero también listo para ofrecer salvación a los fieles elegidos que soportarían su sufrimiento. Las visiones de Ursula deseaban transmitir que Dios estaba en control y que los hijos de Dios prevalecerían.

Las visiones de Ursula se elaboraban sobre versos de las Escrituras, en especial del Apocalipsis, y sobre temas bíblicos de juicio, arrepentimiento, salvación, condenación y la resurrección de los muertos. Por ejemplo, ella vio a Dios disparando flechas encendidas (visión 38); al Salvador guiando a la gente hacia el triunfo pero reprendiéndola (visión 35); a animales y hombre decapitados correr en pánico (visión 52); a ríos de sangre llenando el cielo (visión 67); a cuerpos flotando sobre las aguas (visión 19); agua, fuego, brea y azufre lloviendo desde los cielos y quemando a los hombres (visión 32); a la “gran ciudad” siendo destruida por el viento (visión 51); a un obispo con cabeza deforme siendo empujado a un lago oscuro (visión 21); al Papa con una cuerda alrededor del cuello siendo arrastrado a la oscuridad (visión 41); a ella misma rociando sangre a los muertos para resucitarlos, pero siendo impedida por caballeros, los turcos invasores sirviendo como herramientas de Dios (visión 74); a una madre con un niño y a una madre convirtiéndose en ave (visiones 10 y 13); a una gran araña venenosa en la rama de un árbol (visión 47); y a niños subiendo y bajando un rayo de sol (visiones 49, 5 y 76).

La interpretación de estas crípticas visiones sería difícil y algo que Ursula no intentó hacer en al escribirlas (al menos, no existen tales textos). Tampoco hay registro alguno de ella ofreciendo la interpretación de manera oral. Dado el contexto y la popularidad de sus profecías, las visiones de Ursula obviamente ofrecían “significados” a sus contemporáneos como una visualización de las amenazas y peligros mortales que conocían y como herramientas para imaginar la esperanza en Dios.

Conclusiones

Lo que hace a Ursula tan interesante entre las mujeres de la Reforma es el solo hecho que hizo que recuerdo perdurara: sus profecías. Ella continuó con el tipo y oficio de las visionarias medievales, tal como Brigitta de Suecia, quien predicó con autoridad espiritual obtenida de experiencias que evadían las explicaciones empíricas. Ursula, como Brigitta y Caterina de Siena y otras profetisas en la historia del cristianismo, dio testimonio de una fuerte fe personal y determinada convicción de su llamado a ser mensajera de la divina sabiduría. Lo urgente de la situación coincidiendo con el llamado personal y, como las profetisas lo experimentaban, con un misterioso empoderamiento del Espíritu, puso a mujeres como Ursula en una categoría propia. La profetisa Ursula representó el tipo

de mujer que los principales líderes protestantes no dieron la bienvenida en medio de ellos y no aceptaron como modelo para otras mujeres.

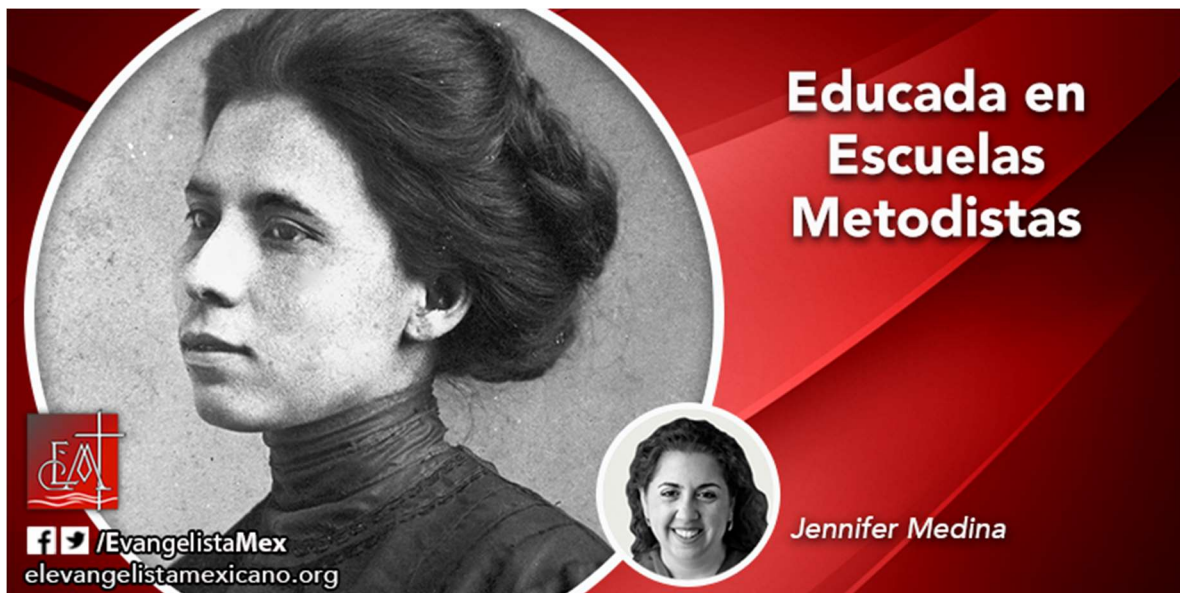
Ursula vivió como si estuviera en dos mundos: por un lado, el mundo religioso medieval que apreciaba las visiones y las experiencias espirituales personales, y, por otro lado, la temprana iglesia moderna que cambió el énfasis de la vida espiritual y experiencias individuales a la obra externa de la Palabra que no necesita ser “experimentada”. Con la pérdida del aprecio hacia los ejercicios espirituales, y por lo tanto de las místicas y profetisas, el laicado protestante, las mujeres en particular, perdieron un medio central para la enseñanza, la predicación y la influencia teológica más allá de la esfera doméstica.

Para finalizar, Ursula y su editora Margerethe Prüss fueron útiles en el esparcimiento de las visiones radicales protestantes y tuvieron un amplio campo de impacto en las vidas de individuos más allá de su propia locación. Estas dos mujeres, como muchos mártires que pagaron con sus vidas por un compromiso de fe que chocaba con los puntos de vista mayoritarios, presentaron un valiente modelo de confesión y práctica de la fe propia. Fueron apasionadas sobre su propia fe y del bienestar espiritual de sus congéneres, por lo que tomaron grandes riesgos en su confesión pública (todas las cualidades que eran veneradas en las venideras “hagiografías” protestantes, libros que conmemoraban a los cristianos heroicos y a los defensores de la fe evangélica). Tristemente, los grupos principales de protestantes fallaron en honrar a aquellos que confesaban una fe diferente a la propia y mas bien sumaron a la pila de mártires con su propia intolerancia y su miedo de perder el control.

REFERENCIA

Kirsi Stjerna, Women and the Reformation. Oxford: Blackwell Publishing, 2009, 11-22.

Educada en Escuelas Metodistas: Jovita Idár



Educada en escuelas metodistas, Jovita Idár promovió los derechos de las mujeres y los/as mexico-americanos/as

Autora: Jennifer Medina

Traducción y adaptación: Leonor Yanez

Como maestra, escritora, editora y activista, Idár preservó la cultura mexicana en el sur de Texas y alentó a las mujeres a seguir una educación y promover la igualdad de derechos.

Este artículo es parte de Overlooked, una serie de obituarios sobre personas notables cuyas muertes, a partir de 1851, no se informaron en The Times. Esta última entrega es una de las muchas formas en que The New York Times examina el centenario de la 19ª Enmienda.

Cuando los Texas Rangers se presentaron frente a la oficina del periódico El Progreso en 1914 con la intención de cerrarlo, Jovita Idár, escritora y editora, estaba esperando en la puerta principal para impedirles la entrada y no estaba dispuesta a retroceder.

Los oficiales quienes en ese entonces se habían ganado una reputación por su violencia contra los/as mexicanos/as, estaban furiosos por un editorial que criticaba la orden del presidente Woodrow Wilson de enviar tropas militares a la frontera entre Texas y México en medio de la Revolución Mexicana. Idár argumentó que silenciar al periódico violaría su derecho constitucional a la libertad de prensa bajo la Primera Enmienda.



Jovita Idár alrededor de 1905. Formó su visión de la justicia cuando era niña y pasó su vida luchando por los derechos de su comunidad. Foto colección de fotografías generales y especiales de bibliotecas de UTSA.

Los Rangers finalmente se fueron, pero al día siguiente cuando Idár se fue, regresaron a saquear la oficina, destrozando y destruyendo las imprentas.

Sus acciones no evitarían que Idár escribiera sobre su visión de la justicia, la misma que tenía desde la infancia. Jovita Idár nació el 7 de septiembre de 1885 en Laredo, Texas, una ciudad en la frontera

con México. Fue la segunda de ocho hijos/as de Jovita y Nicasio Idár. Su padre fue un activista que trabajaba como redactor y editor de un periódico local en español llamado La Crónica.

Las leyes de la época de Jim Crow imponían la segregación racial y también limitaban los derechos de los/as mexicanos/as-estadounidenses en el sur de Texas; los/as académicos/as hoy en día se refieren a ellas como las leyes de “Juan Crow”.

Era común encontrar en restaurantes y tiendas letreros que decían “No se permiten negros/as, mexicanos/as o perros”, y los agentes del orden con frecuencia intimidaban o maltrataban a los/as residentes mexicanos/as-estadounidenses, y los/as enviaban a escuelas que no contaban con los fondos suficientes y a menudo eran inadecuadas. Se aconsejaba no hablar español en público.

Jovita Idár disfrutó del relativo privilegio de tener acceso al tipo de educación que soñaba para los/as demás. Fue educada en escuelas metodistas y recibió un certificado de maestra del Seminario de Laredo, con el cual pasó a enseñar a niños/as pequeños/as en Los Ojuelos, una ciudad al sureste de Texas. Allí se horrorizó por las condiciones de la escuela: sus edificios en ruinas y la escasez de libros.

Entonces decidió que podría tener más impacto si se centraba en el activismo y la escritura, y por ello se unió a su padre y hermanos en La Crónica; y cuando se enteró de los linchamientos de hombres mexicano-estadounidenses, su compromiso con la lucha por los derechos civiles se profundizó. Ella creía que la educación y el empoderamiento podrían elevar a los/as pobres que vivían en ambos lados de la frontera.

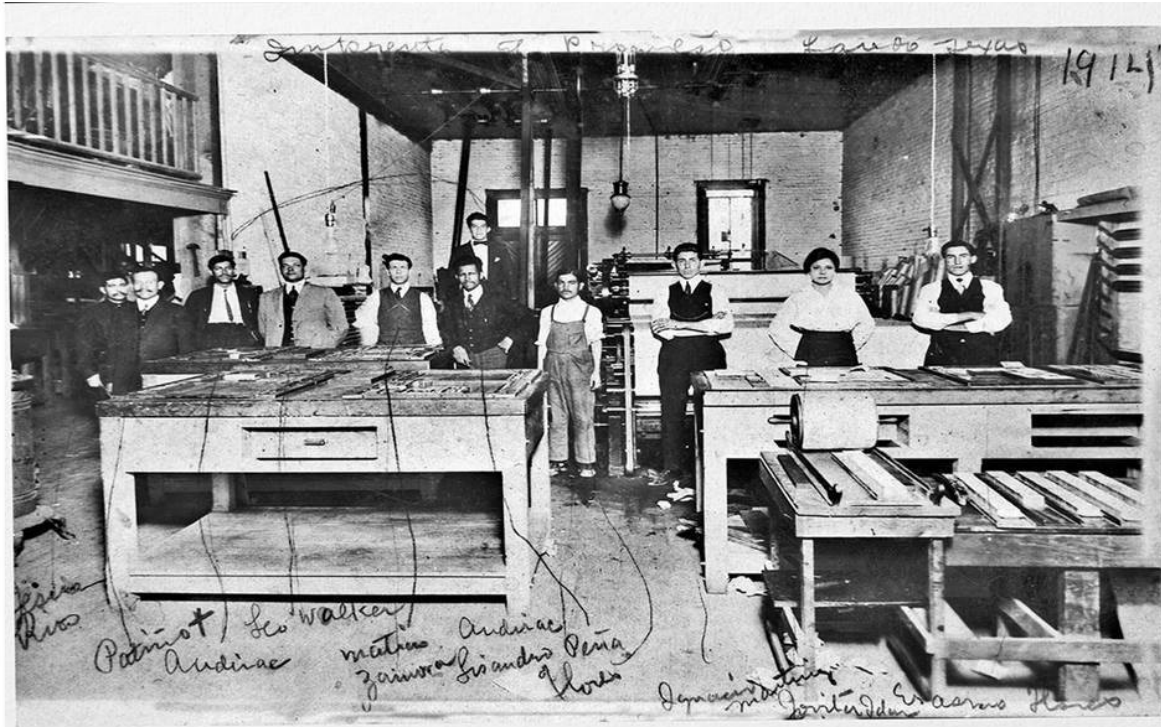
“Se adelantó a su tiempo, luchando contra lo borrado de su historia y “celebrando que nadie debía sentirse amenazado/a por el poder de las mujeres” nos dijo en una entrevista telefónica Gabriela González, profesora asociada de historia en la Universidad de Texas, en San Antonio, quien está trabajando en una biografía de Idár.

Con un enfoque transnacional, La Crónica informó extensamente sobre las zonas fronterizas y sobre la Revolución Mexicana, con un enfoque particular en los/as mexicano/a-estadounidenses, conocidos/as como tejanos/as, que habían estado viviendo en Texas antes de que se estableciera la frontera moderna con los Estados Unidos en 1820.

“A través de su periódico, la familia Idár alzó su voz contra las viviendas y escuelas separatistas e inferiores, las pésimas condiciones que enfrentaban los/as trabajadores/as tejanos/as que fueron el rostro de la servidumbre como condena, y las graves violaciones a sus derechos civiles” escribió el historiador Zaragosa Vargas en su libro “Crisol de Dificultades: Una historia de los/as mexicanoamericanos/as desde la época colonial hasta la época actual” (2011).

Adoptando con frecuencia seudónimos, entre ellos Astraea, nombre de la diosa griega de la justicia, y Ave Negra, Idár también escribió sobre la igualdad de derechos para las mujeres a educarse y

buscar la independencia de los hombres. Definió a la mujer moderna como alguien con “amplios horizontes” y argumentó que educarlas mejoraría la sociedad en su conjunto: “Eduquen a una mujer y estarán educando a una familia” exhortaba a menudo.



Jovita Idár en 1914 junto a colegas en la imprenta del periódico El Progreso en Laredo, Texas. Ella siguió los pasos de su padre como periodista y activista. Foto de colecciones especiales de bibliotecas de la Universidad de Tejas en San Antonio.

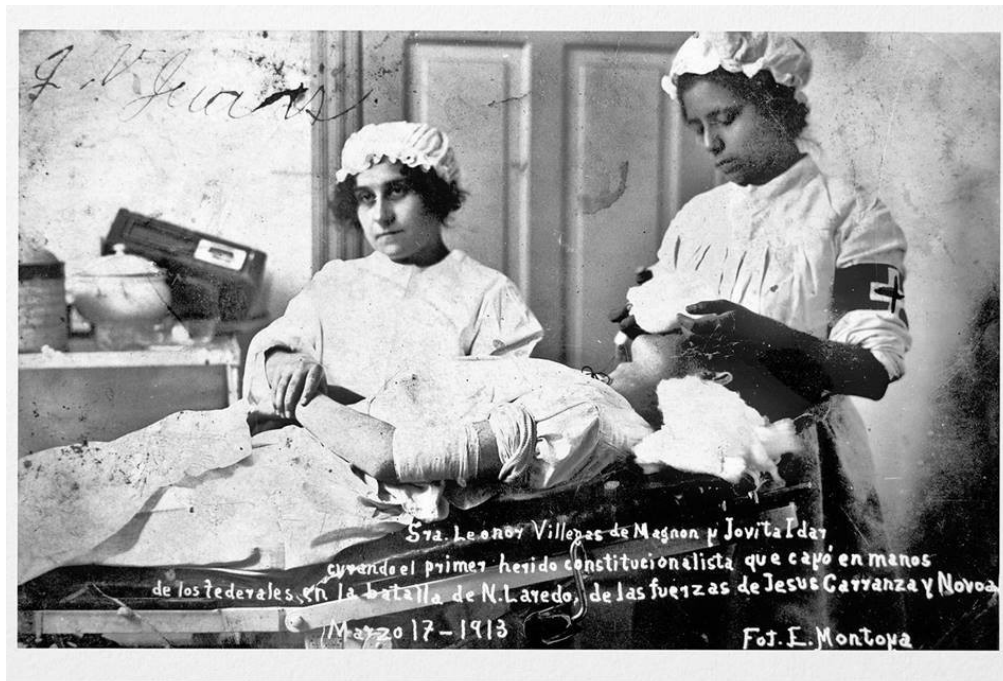
De acuerdo con “Mujeres de Texas: Sus historias, sus vidas” (2015) Idár escribió: “La ciencia, la industria, el taller y hasta el hogar exigen sus mejores aptitudes, su perseverancia y consistencia en el trabajo; su influencia y asistencia para todo lo que es progreso y avance para la humanidad”.

En 1911 se unió al Primer Congreso Mexicano en Laredo, para organizar activistas mexicanoamericanos/as. Luego comenzó la Liga Femenil Mexicanista o la Liga de Mujeres Mexicanas, y en ese mismo año, California otorgó a las mujeres el derecho al voto, e Idár instó a las mujeres en Texas a “levantar la barbilla con orgullo y enfrentar la pelea”.

“Se ha dicho y escrito mucho en contra del movimiento feminista, pero a pesar de la oposición, las mujeres en California pueden votar en un jurado, y ocupar cargos públicos” escribió en La Crónica.

Además de convertirse en la primera presidenta de la Liga, reforzó su esfuerzo por identificar y educar a los/as niños/as pobres, instando a las escuelas a enseñar tanto en español como en inglés. El idioma es “cada vez más olvidado y cada día sufre adulteraciones y cambios que lastiman materialmente el oído de cualquier/a mexicano/a por poco conocedor/a que sea del idioma de Cervantes” escribió.

También denunció la ignorancia de los héroes nacionales de México y la historia mexicano-estadounidense en su conjunto. Si nuestros/as niños/as asisten a la escuela estadounidense, les enseñan la biografía de Washington y no la de Hidalgo; y si en lugar de las gloriosas gestas de Juárez se refieren a las hazañas de Lincoln, ambos nobles y justos, ese/a niño/a no conocerá las glorias de su nación, no la amará y hasta podría ver con indiferencia a los/as compatriotas de sus padres” escribió.



Jovita Idár a la derecha, alrededor de 1914, atendiendo a un herido en batalla durante la Revolución Mexicana. La acompañaba la activista Leonor Villegas de Magnón. Idár trabajó durante un tiempo con La Cruz Blanca, un grupo de ayuda médica. Foto de Colección de fotografías generales/Colecciones especiales de bibliotecas de la Universidad de Texas en San Antonio.

Para 1913, durante la batalla de Nuevo Laredo en la Revolución Mexicana, Idár había dejado Laredo para cruzar la frontera. Trabajó con La Cruz Blanca, un grupo de ayuda médica similar a la Cruz Roja, como enfermera del ejército; luego regresó a Laredo y comenzó a trabajar para El Progreso.

Después de casarse Bartolo Juárez en 1917, se mudó a San Antonio donde establecieron el Club Demócrata local y ella trabajó como jueza de distrito para el partido. Nunca tuvo hijos propios, pero ayudó a criar a los/as hijos/as de su hermana Elvira, quien murió al dar a luz.

Estableció un jardín de infancia gratuito, trabajó en un hospital como intérprete para pacientes de habla hispana, e impartió cursos de cuidado infantil para mujeres, todo mientras editaba El Heraldo Cristiano, un periódico de la Iglesia Metodista.

Idár murió el 15 de junio de 1946, a causa de una hemorragia pulmonar y tuberculosis avanzada. Tenía 60 años.

REFERENCIA

Medina, Jennifer. (2020). Educada en escuelas metodistas Jovita Idár promovió los derechos de las mujeres y los/as mexico-americanos/as. Agosto 11, 2020, de UMNews Sitio web:

<https://www.umnews.org/es/news/educada-en-escuelas-metodistas-jovita-idar-promovio-los-derechos-de-las-mujeres-y-los-mexico>

Pastoral para la Vejez (4)



Los retos de una pastoral para la vejez (Parte 4)

Abner Alaniz Rangel

5. Reforzar el capital social. El capital social puede definirse muy esquemáticamente como el conjunto de las relaciones sociales de las que dispone un individuo.
6. Promover el intercambio intergeneracional. Las experiencias que se han presentado abundan en la idea de desarrollar lo más posible proyectos globales y no destinados únicamente a los mayores, como si estos no pudiesen tener acceso a los mismos tipos de conocimientos que el resto de la población.
7. Conservar el acceso a un sistema educativo. En el campo educativo, todo acontece como si con la edad de la jubilación, el acceso a la educación, presente a lo largo de toda la vida, se interrumpiera “naturalmente”. Este vínculo de la educación con el periodo llamado “activo”, lleva a la creación de redes de intercambio de conocimientos específicos, tales

como la “Universidad de Mayores”. Un claro ejemplo de esto, lo constituye la Doctora Concepción Torres, quien a sus 88 años aprobó su examen en la UNAM de doctora en ciencias con la tesis “Enseñanza de la Biología en la Educación Media Superior”. Otro ejemplo, lo constituye Josefina Sánchez Quintanar quien, con 78 años de edad, ha publicado 13 libros y estuvo casi 30 años en televisión, mejor conocida como Chepina Peralta, y ampliamente reconocida como experta en cocina.

No podemos soslayar el hecho, de que otro de los RETOS DE UNA PASTORAL PARA LA VEJEZ, es la Declaración Universal de los Derechos Humanos, en donde se señalan abiertamente los Derechos Humanos de los ancianos, siendo estos indivisibles, interdependientes e interrelacionados.

1. El derecho a un estándar de vida adecuado, incluyendo alimentación, vivienda y vestimenta.
2. El derecho a un seguro social, asistencia y protección.
3. El derecho a la no discriminación por cuestiones de edad u otros status, en todos los aspectos de la vida, incluyendo el empleo, acceso a vivienda, cuidado de la salud y servicios sociales.
4. El derecho a los más altos estándares de salud.
5. El derecho a ser tratado con dignidad.
6. El derecho de protección ante cualquier rechazo o cualquier tipo de abuso mental.
7. El derecho a una amplia y activa participación en todos los aspectos: sociales, económicos, políticos y culturales de la sociedad.
8. El derecho a participar enteramente en la toma de decisiones concernientes a su bienestar.

Concluyo, con la exhortación con cariño a nuestros ancianos.

APRENDIENDO A ENVEJECER

Cuidarás tu presentación todos los días. Vístete bien, arréglate como si fueras a una fiesta. ¡Qué más fiesta que la vida!

No te encerrarás en tu casa, ni en tu habitación: Nada de jugar al enclaustrado o al preso voluntario. Saldrás a la calle y al campo de paseo. El agua estancada se pudre y la máquina se enmohece.

Amarás al ejercicio físico como a ti mismo. Un rato de gimnasia, una caminata razonable dentro o fuera de la casa. Contra inercia, diligencia.

Evitarás actitudes y gestos de viejo derrotado: la cabeza gacha, la espalda encorvada, los pies arrastrándose. ¡No! ¡Que la gente diga un piropo cuando pasas!

No hablarás de tu vejez, ni te quejarás de tus achaques: acabarás por creerte más viejo y más enfermo de lo que en realidad estás; y te harán el vacío. Nadie quiere estar oyendo historias de hospital, deja de auto llamarte viejo y considerarte enfermo.

Cultivarás el optimismo sobre todas las cosas: Al mal tiempo buena cara, sé positivo en tus juicios, de buen humor en las palabras, alegre y de rostro amable en los ademanes. Se tiene la edad que se ejerce, la vejez no es una cuestión de años, sino de estado de ánimo.

Tratarás de ser útil a ti mismo y a los demás: No eres un parásito, ni una rama desgajada voluntariamente del árbol de la vida, bástate donde te sea posible y ayuda, ayuda con una sonrisa, con consejos con un servicio.

Trabajarás con tus manos y tu mente: El trabajo es la terapia infalible. Cualquier actitud, intelectual y artística, es medicina para todos los males, la bendición del trabajo.

Mantendrás vivas y cordiales las relaciones humanas: desde luego las que se anudan dentro del hogar, integrando a todos los miembros de la familia. Ahí tienes la oportunidad de convivir con todas las edades, niños, jóvenes y adultos, el perfecto muestrario de la vida. Luego ensancharás tu corazón a los amigos, con tal que los amigos no sean exclusivamente como tú. Huye del bazar de antigüedades.

No pensarás que todo tiempo pasado fue mejor: Deja de estar condenando a tu mundo y maldiciendo tu momento. Alégrate de que entre las espinas florecen las rosas. Sé positivo siempre; negativo jamás. EL ANCIANO DEBERÁ SER COMO LA LUNA, UN CUERPO OPACO DESTINADO A DAR LUZ.

La madurez de la experiencia nos dice que las barreras que surgen a lo largo de la vida no pueden impedir nuestro desarrollo; al contrario, representan una invitación a replantearnos los límites de nuestra creatividad o como diría Paulo Freire, a darnos cuenta de que somos seres en transformación y no en adaptación. A ser conscientes de lo devastador de los enfados y de las actitudes negativas y pesimistas.

Con la esperanza de no haber defraudado a mi anfitrión, y agradezco la deferencia de vuestra atención, deseando: RESPETO, ATENCIÓN, CARIÑO E INTEGRACIÓN PARA LA VIDA DE CADA DÍA DE NUESTROS ANCIANOS. SALUD Y PROSPERIDAD A TODOS.

Con mi afecto y respeto, su servidor y amigo.

Tercera Parte: <https://elevangelistamexicano.org/2020/09/30/pastoral-para-la-vejez-03/>

Cápsulas de Discipulado



Ministerio de edificación, transformación y discipulado bíblico

LA MISIÓN DEL DISCÍPULO – MAESTRO CONSTRUCTOR – EL MODELO DE CRECIMIENTO – PRIMERA ETAPA – EVANGELISMO (tercera parte)

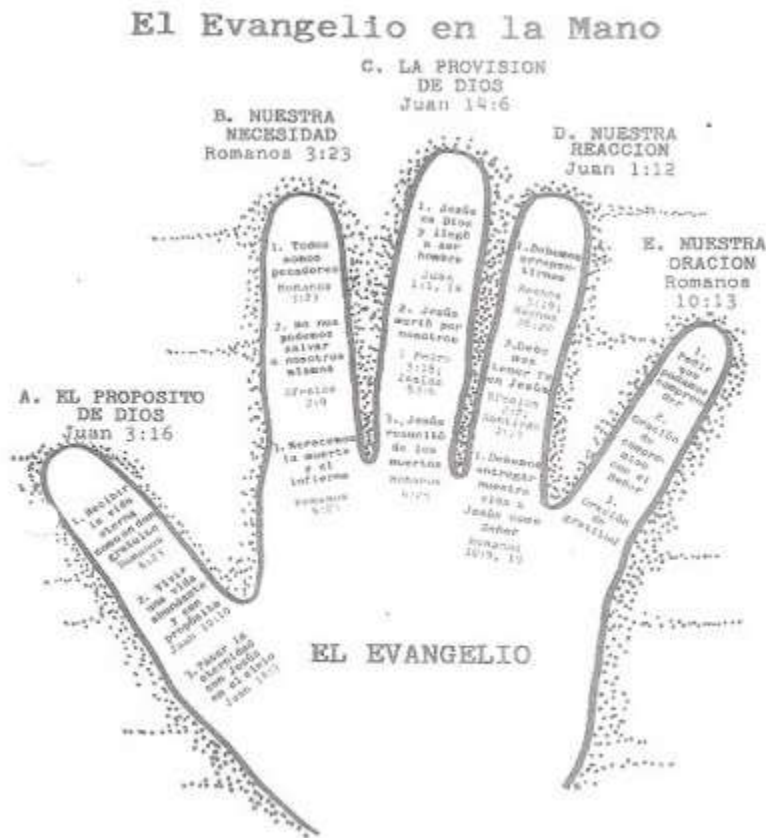
Cuauhtémoc Meneses Stama

Estamos compartiendo el cómo del discipulado bíblico, como fruto de mi experiencia con Dios en el ministerio de formación de discípulos espirituales, discípulos reproductores y discípulos colaboradores de mi Dios y Señor.

En los primeros cuatro capítulos de 1 Corintios, se declaran las claves para el desarrollo de las personas y para los papeles y la tareas del que está formando discípulos.

En el capítulo 1 de 1 Corintios, Pablo declara que estamos trabajando con incrédulos, también dijo que su papel era el de testigo y su tarea la de evangelizar (1 Corintios 1.18; 2:1-5, leerlos). Pablo testificó con sencillez y en forma directa acerca de Cristo y su crucifixión.

Como un recurso para presentar el evangelio de nuestro Señor Jesucristo a una persona que no conoce a Cristo, usaremos la mano para grabar en su mente y corazón los principios bíblicos para ganar almas para el Señor.



Nos servirá para hacer una presentación breve del Evangelio de Jesús a una persona no creyente e inducirlos a la decisión de recibir en su corazón como Señor y Salvador a Jesucristo. Es muy importante decir los textos bíblicos de memoria, que le ayudarán a captar la atención de la persona incrédula.

DEDO PULGAR: EL PROPÓSITO DE DIOS. Empiece la presentación, diciendo que Dios tiene un propósito para su vida y que Dios lo ama (citar de memoria Juan 3:16). El dedo pulgar para arriba indica vida y para abajo indica muerte.

Enuncie los tres propósitos que tiene Dios:

- Romanos 6:23 – Recibir la vida eterna como un don gratuito.
- Juan 10:10 – Vivir una vida abundante y con propósito.
- Juan 14:3 – Pasar la eternidad con Jesús en el cielo.

DEDO ÍNDICE: NUESTRA NECESIDAD Romanos 3:23. Diga que este dedo lo usamos para señalar a alguien o a algo: “Por cuanto todos pecaron y están destituidos de la gloria de Dios”.

- Romanos 3:23 – Todos somos pecadores.
- Efesios 2:9 – No nos podemos salvar a nosotros mismos.
- Romanos 6:23 – Merecemos la muerte y el infierno.

DEDO MEDIO: LA PROVISIÓN DE DIOS (Juan 14:6, la provisión de Dios). Así como el dedo índice esta entre el pulgar y el medio, nuestros pecados están entre nosotros y Dios. El dedo del medio representa a Cristo. Está en un nivel más alto que los demás dedos de la mano, y está en el centro de los demás. Jesús es el Señor de todo y está en el centro del universo. Doble el dedo del medio para tocar la palma de su mano, notará que siente dolor. Cristo sufrió dolores por nuestros pecados en la cruz. Ahora que el dedo del medio vuelva a su posición normal, hacia arriba, de la misma manera Cristo se levantó de los muertos y nos ofrece vida eterna y quita la pena y condenación de nuestro pecado.

- Juan 1:1,14 – Jesús es Dios y llegó a ser hombre.
- 1 Pedro 3:18, Isaías 53:6 – Jesús murió por nosotros.
- Romanos 4:25 – Jesús resucitó de los muertos.

DEDO ANULAR: NUESTRA REACCIÓN (Juan 1:12). Este dedo representa nuestro compromiso. La Biblia, a veces compara nuestro compromiso con el Señor como un casamiento, así como de Jesucristo con su iglesia.

- Hechos 3:19; 26:20 – Debemos arrepentirnos.
- Efesios 2:8; Santiago 2:19 – debemos tener fe en Jesús.
- Romanos 10:9,10 – Debemos entregar nuestra vida a Jesús como Señor y Salvador.

DEDO MEÑIQUE: NUESTRA ORACIÓN (Romanos 10:13). Es mejor que la persona que recibe a Cristo piense en el dedo meñique como el que representa la oración de salvación, cuando pedimos a Jesús que sea nuestro Señor y Salvador, el que nos da salvación y vida eterna. Junte los dedos y abra la

mano para ilustrar la creación. En el preciso momento en que decidimos entregar nuestra vida a Jesús, Dios nos restaura a la posición original que teníamos antes de pecar y nos da el regalo de la vida eterna.

Nuestra oración con el nuevo creyente debe ser de comprensión, entrega y gratitud.

Darle la mano de bienvenida a la familia de Dios y diga: Ahora que tiene el Evangelio de Jesús en su mano y en su corazón, somos hermanos (hermano o hermana).

FE EN ACCIÓN

Querido/a hermano/a, recuerde que el discípulo de Jesús debe ser obediente a los mandamientos del Señor para toda la vida. Así que, lo invito a meditar en nuestra obediencia a la “Gran Comisión” que nos dejó nuestro Señor Jesucristo en Marcos 16:15: “Y les dijo: Id por todo el mundo y predicad el evangelio a toda criatura”. Juan Wesley, en la Conferencia de 1745 en Bristol, les dijo a los pastores y laicos metodistas:

“Ustedes no tienen nada que hacer más que salvar almas. Por eso, gasten y sean despilfarradores en esa obra. Deben ir siempre, no solamente al encuentro de quienes precisan de ustedes, sino de los que necesitan más”.

Juan Wesley fue un maravilloso discípulo de Jesús e hizo la siguiente declaración en sus cartas abiertas en el mes de julio de 1789: “Estoy decidido a ser un cristiano bíblico completo. ¿Alguien está dispuesto a seguirme en este camino?”. El reto, querido/a hermano/a, es ser un maestro constructor. Comprométase con su Dios y Señor a ganar una alma más para Cristo y su iglesia crecerá.

- **Cristo cuenta contigo para ganar almas**
- **Gana uno más para cristo**
- **Cumple con fidelidad y compromiso la principal tarea de la iglesia: “reconciliar al hombre con dios**
- **La materia prima para formar discípulos son las almas ganadas para Jesús.**

La palabra de Dios transforma vidas y da una vida con propósito, vida abundante, vida victoriosa y vida eterna.

Que Dios “te bendiga y te guarde, que Jehová haga resplandecer su rostro sobre ti, y tenga de ti misericordia; Jehová alce sobre ti su rostro, y ponga en ti paz. Y pondrán mi nombre sobre los hijos de Israel, y yo los bendeciré”. Y recuerden hacer del día del Señor: un día santo, un día saludable y un día feliz.

Hno. Cuau.

Tomado de mis estudios sobre Discipulado Bíblico y de compartir mi experiencia con Dios, como discípulo de Jesús.

Noticias Internacionales



José Donato Rodríguez Romero (compilador)

Huracán Delta. Necesidad de oración urgente: la región del Golfo, que ya se tambalea, se prepara para otro golpe

FUENTE: Equipo de Respuesta Rápida Billy Graham. Charlotte, NC, EUA. Octubre 9, 2020. A medida que el huracán Delta avanza hacia la costa del Golfo de EE. UU., Los residentes se preparan para más pérdidas y devastación. Se prevé que la tormenta de categoría 2 azote la misma región que aún se está recuperando del huracán Laura, que golpeó hace solo seis semanas.

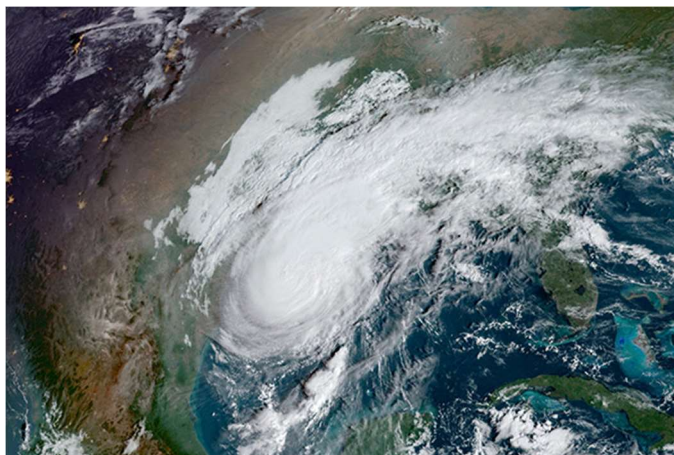
¿Se unirá a nosotros para orar por las familias de la región del Golfo?

Desde finales de agosto, el Equipo de Respuesta Rápida de Billy Graham ha ofrecido apoyo emocional y espiritual a quienes sufren mucho esta tumultuosa temporada de huracanes.

Actualmente, los capellanes se están refugiando en cuatro sitios de despliegue activo en Louisiana y Alabama que se encuentran en el camino esperado por Delta. Capellanes adicionales capacitados en crisis están esperando y listos para brindar la esperanza de Cristo una vez que la tormenta toque tierra.

Los capellanes en el camino de la tormenta le piden a Dios un milagro. Vea su solicitud de oración más urgente aquí.

Si le duele el corazón por estas comunidades costeras, puede ayudar a presentar a los residentes “nuestro refugio y fortaleza, una ayuda muy presente en los problemas” (Salmo 46: 1, ESV) apoyando el ministerio del Equipo de Respuesta Rápida Billy Graham.



¿Está Creciendo el Cristianismo en Irán?

Una encuesta de un grupo de investigación secular asegura que en el país hay “cientos de miles” de cristianos y que el número crece hasta superar el millón.

FUENTE: Protestante Digital. Teherán, Irán. Septiembre 16, 2020. El crecimiento del cristianismo en Irán es real, según subraya una encuesta publicada por el grupo de investigación secular de Países Bajos, GAMAAN (Grupo de Análisis y Medición de Actitudes en Irán). El hecho de una expansión de

la religión cristiana en el país pérsico, que había sido proclamado durante los últimos años por algunas organizaciones misioneras pero sin conseguir generar la suficiente convicción que lo acreditase, ha sido confirmado por un documento elaborado a partir de 50.000 entrevistas realizadas en junio de este año a iraníes, el 90% de ellos residentes en Irán.



Dos hombres dentro de la mezquita de Nasir ol Molk, en Shiraz. / Karuk Kaymak, Unsplash CC

“Con la falta de datos adecuados, la mayoría de los grupos internacionales de defensa de los derechos humanos expresaban un grado de duda en cuanto a la expansión del fenómeno de conversión en Irán. Es gratificante ver, por primera vez, a una organización secular añadir su peso a estas declaraciones”, ha asegurado Mansour Borji, el director de investigación y promoción en la organización británica Artículo 18, dedicada a la protección y la promoción de la libertad religiosa en Irán, a Christianity Today.

Según los datos publicados en la encuesta, el 1,5% de la población iraní se definiría como cristiana. Un porcentaje que en un país con una población que supera los 82 millones de personas, equivaldría a más de 1,2 millones de cristianos. Una cifra similar a la que vienen publicando desde hace años

diversas organizaciones evangélicas, como Puertas Abiertas, que habla de 800.000 cristianos en Irán, o Joshua Project que los cuantifica en un 1,6% del total de la demografía.

La necesaria distinción de los cristianos tradicionales y los convertidos

Los resultados de la encuesta publicados por GAMAAN siguen confrontado algunas de las dudas planteadas durante los últimos años con respecto a la transformación del panorama religioso en Irán. “El gran número de convertidos anunciado por varias misiones evangélicas debe ser visto a la luz del hecho de que, cuantos más convertidos anuncian, mayor es el incentivo para que sus correligionarios donen”, aseguraba en marzo un juez británico, tras un fallo que establece pautas de buenas prácticas siguiendo un caso que finalmente denegó la petición de asilo a un iraní converso.

Desde la Alianza Evangélica Mundial (WEA, por sus siglas en inglés), su director de promoción en la sede de Naciones Unidas en Ginebra, Wissam al-Saliby, ha señalado que “es importante para Irán escuchar la diferencia entre sus comunidades cristianas tradicionales y sus convertidos a la fe cristiana”. Unas comunidades tradicionales, los cristianos armenios y asirios, que sumarían un total de 117.700 personas, según las últimas estadísticas oficiales del gobierno iraní.



La Alianza Evangélica Italiana pide “discernimiento evangélico” ante tres iniciativas globales

La entidad muestra preocupación ante el ecumenismo en el cuidado de la creación, la próxima encíclica del Papa y el estado de la libertad religiosa en China.

FUENTE: Evangelical Focus. Roma, Italia. Octubre 2, 2020. La Alianza Evangélica Italiana (AEI, por sus siglas en italiano) ha publicado un documento con “tres comentarios sobre acontecimientos reciente o próximos que requieren discernimiento evangélico”. El documento pone atención en “iniciativas globales en las conexiones intra e interreligiosa de las entidades evangélicas de todo el mundo que merecen atención y reflexión”.

El texto también establece la posición de la Alianza Italiana sobre la iniciativa Temporada de la Creación 2020, la próxima encíclica del Papa Francisco titulada Todos hermanos y la situación de la libertad religiosa en China.



Foto de A. Gutiérrez en Unsplash.Pots en Unsplash.

¿La preocupación por el cuidado de la creación usada para el ecumenismo?

Al abordar la primera cuestión, la AEI subraya que “apoya cada iniciativa que, del pueblo evangélico dirigida a comprender el plan de Dios para su creación, a la confesión de su pecado y sus responsabilidades, al desarrollo de la educación, la sociedad, la política y las iniciativas emprendedoras dirigidas a vivir una relación con la creación según las exigencias del Evangelio”.

La entidad se muestra “agradecida” por los documentos de cuidado de la creación que han sido publicados desde el contexto de la Alianza Evangélica Mundial (WEA) y el Movimiento de Lausana, y “apoya iniciativas beligerantes con un propósito común y compartido”.

La AEI cree que ciertos aspectos de la campaña son un ejemplo de cómo “la agenda ecuménica avanza en los círculos evangélicos, aunque este tema no sea formalmente ecumenismo”. “El cuidado de la creación no requiere que se siga el ‘ecumenismo espiritual’”, dice la AEI.

El Papa Francisco y el concepto de ‘fraternidad’

La próxima publicación, el 3 de octubre, de la última encíclica del Papa Francisco, Todos hermanos, es otro tema que preocupa a la Alianza Evangélica Italiana.

La carta “sigue a la firma del Documento sobre Fraternidad Humana firmado en Abu Dhabi en 2019” con líderes musulmanes. Ese documento, dice la AEI, “cambia el sentido de la fraternidad, extendiéndolo a las relaciones entre pueblos de diferentes religiones, como si musulmanes y cristianos fueran ‘hermanos y hermanas’ orando al mismo Dios”.

La AEI “insta a las entidades evangélicas a distanciarse de esta enseñanza no bíblica”. “Como ocurre con el cuidado de la creación, la paz y el civismo entre pueblos de diferentes religiones y culturas no exige que se promueva la ‘unidad como hermanos y hermanas’”, dicen.

La relación entre el Vaticano y China

La tercera cuestión abordada por la AEI en su documento tiene que ver con la severa persecución de los cristianos en China. “La estrategia de persecución de China es parte de un plan orgánica para toda la sociedad, como la sinización”, señalan.

El acuerdo entre China y el Vaticano en 2018 fue muy criticado por organizaciones de los derechos humanos. El texto incluía un procedimiento compartido por el cual los dos estados acordaron qué obispos de la Iglesia Católica Romana serían reconocidos en el país asiático. El acuerdo se renovará en las próximas semanas.

En este contexto, la AEI cree que, “además de ser una traición a los católicos de la iglesia clandestina que son perseguidos”, la posición del Vaticano tiene “una incidencia negativa y objetiva en la persecución de toda la población cristiana, el 80% de los cuales son protestantes”.

La organización evangélica italiana llama a “organizar concentraciones de oración pacíficas frente a las embajadas de China” y enviar “cartas específicas a las autoridades internacionales animándolas a defender la libertad religiosa”.

En el último párrafo del comunicado, la AEI se compromete a “adoptar una postura que no sea indiferente ni acomodada ante la posición errónea e inútil del Vaticano”.



‘Por qué doy’: los metodistas unidos hablan



Los metodistas unidos comparten por qué dan a sus iglesias locales. Foto de Mike DuBose, UM News.

FUENTE: UMC. AUTOR: Crystal Caviness. Incluso durante una pandemia, cuando muchos enfrentan dificultades financieras, las iglesias metodistas unidas confían en la generosidad de sus miembros. Estos metodistas unidos comparten por qué dan.

Kim Lewis, miembro de la Primera Iglesia Metodista Unida, Billings, Montana “Doy porque es un privilegio responder al llamado de Dios para apoyar las necesidades insatisfechas de los demás y transformar las vidas de las familias sin hogar a través de Family Promise. Doy porque creo en ser parte del bien colectivo y entiendo la importancia de apoyar a mi vecinos y comunidad “. – Kim Lewis, Primera Iglesia Metodista Unida, Billings, Montana, Conferencia Mountain Sky

Jack Layfield de la Iglesia Metodista Unida Trinity, Opelika, Alabama “Debido a que nuestra iglesia no solo atiende las necesidades de nuestra congregación de todas las edades desde la infancia hasta la madurez, ejemplifica Mateo 25: 35-36. ‘Porque tuve hambre y me diste algo de comer, tuve sed y tú me diste algo de beber, era un extraño y me invitaste a entrar, necesitaba ropa y me vestiste, estaba en prisión y viniste a visitarme ‘”. Jack Layfield, Trinity United Methodist Church, Opelika,

Alabama, Conferencia Alabama-West Florida Denise Dix, miembro de la Iglesia Metodista Unida de Donelson Heights, Nashville, Tennessee”Doy a mi iglesia, porque Dios no solo nos pide que apoyemos financieramente el trabajo que hace para alcanzar y satisfacer las necesidades de otros en y a través de nuestras comunidades de fe, sino que demuestra una confianza en su provisión de nuestra parte, especialmente si damos con un corazón alegre como Pablo nos animó a hacer en 2 Corintios 9: 7. “- Denise Dix, Iglesia Metodista Unida de Donelson Heights, Nashville, Tennessee, Conferencia de Tennessee

Dylan Mulligan de la Iglesia Metodista Unida de Glennview, Glennview, Georgia “Doy a mi Iglesia Metodista Unida porque todo lo que tengo pertenece ante todo a Dios y porque le debo todo lo que soy, tanto espiritual como personalmente, a mi iglesia. No somos más que administradores de los dones de Dios, y siento que es mi deber de dar gracias por la abundancia que he recibido “. – Dylan Mulligan, Iglesia Metodista Unida de Glennville, Glennville, Georgia, Conferencia de Georgia del Sur

Morgan Hennis Shaw Sedge Garden Iglesia Metodista Unida “Doy a mi iglesia metodista unida porque ser esposa, madre y tener un trabajo de tiempo completo no siempre me permite ir y hacer todas las cosas, pero a través de las donaciones puedo ayudar a mi iglesia a ser las manos y pies de Dios, que es tan importante ahora y siempre “. – Morgan Hennis Shaw, Iglesia Metodista Unida Sedge Garden, Kernersville, Carolina del Norte, Conferencia Oeste de Carolina del Norte

En un artículo relacionado sobre este tema, los líderes de la iglesia comparten tres formas de iniciar la conversación para alentar a quienes puedan a continuar donando a sus congregaciones locales.



Una estatua honrará la memoria de Casiodoro de Reina en Santiponce

El Ayuntamiento y los evangélicos de Andalucía recuerdan al traductor de la primera Biblia al castellano en el 500º Aniversario de su nacimiento.

FUENTE: Protestante Digital. AUTOR: Daniel Hofkamp. Sevilla, España. Octubre 13, 2020. Por primera vez en España, una estatua se erigirá para honrar la memoria de un protestante. Dentro de pocos días la imagen de Casiodoro de Reina, el primer traductor de la Biblia completa al castellano se colocará justo delante del monasterio de San Isidoro del Campo, del que tuvo que huir ante las amenazas de la Inquisición española.



El monasterio de San Isidoro del Campo, en Santiponce, Sevilla. / Tyk, Wikipedia, CC 3.0, El

La estatua, obra del afamado escultor Estanislao García Olivares, se elevará 3,15 metros del suelo, sobre una base de granito. La figura tallada en bronce de Casiodoro de Reina lleva una Biblia abierta en sus manos. En la base de piedra, se colocará una placa con la siguiente leyenda: “A Casiodoro de Reina y los traductores de la Biblia al castellano. Por la libertad y la tolerancia”.

“Es algo histórico, estamos muy contentos”, explicó a Protestante Digital José Manuel Marín, teniente de alcalde de Santiponce, también Consejero de Educación y Cultura del Consejo Evangélico Autónomo de Andalucía (CEAA). “Queríamos que la figura recordase no solo a Casiodoro, sino a todos los que aportaron para tener la Biblia en castellano, y que sea representativa de los hechos de la Reforma en España”, afirma Marín.

Para desarrollar este proyecto, José Manuel Marín lleva varios años buscando apoyo y financiación. Pero no fue hasta este 2020, en el que se recuerda el 500º Aniversario del nacimiento de Casiodoro de Reina, que se pudo desarrollar completamente. Fue clave, explica, que el Ayuntamiento de Santiponce se involucrara directamente en el proyecto.

La inauguración del monumento está prevista para el próximo 29 de octubre, y se espera la asistencia de representantes institucionales locales, provinciales y autonómicos. Tras la inauguración oficial, el historiador evangélico Antonio Simoni dará una conferencia sobre la figura de Casiodoro de Reina. Asimismo, se va a editar una revista especial conmemorativa con artículos e información sobre Casiodoro de Reina y la todavía poco conocida Reforma Española del siglo XVI.

Un referente de la Reforma en España

En el siglo XVI, en diversos países de Europa se manifestó un gran despertar espiritual conocido como la Reforma protestante. Son conocidos los nombres de Lutero, Calvino o Zuinglio, pero fuera del ámbito evangélico, no muchos conocen todavía la historia de Casiodoro de Reina.

Este extremeño-andaluz (nació en Montemolín) se hizo monje jerónimo y tenía su actividad en el Monasterio de San Isidoro del Campo, en Santiponce (Sevilla). Allí, junto a algunos de sus compañeros, se convirtió al protestantismo e inició la traducción de la Biblia al castellano.

Casiodoro creía en el poder de las Escrituras para transformar a las personas, y por eso se embarcó en un ambicioso proyecto que le llevaría gran parte de su vida. En 1557 tuvo que huir de la Inquisición española. Fue a buscar refugio en los lugares donde la Reforma protestante se estaba extendiendo. Eran tiempos complicados y confusos, y Casiodoro de Reina parecía no encajar en los moldes de las nacientes iglesias protestantes. Así, pasó por Ginebra, aunque poco después se fue a Londres -donde estableció una iglesia española- y redactó la primera confesión de fe española protestante.

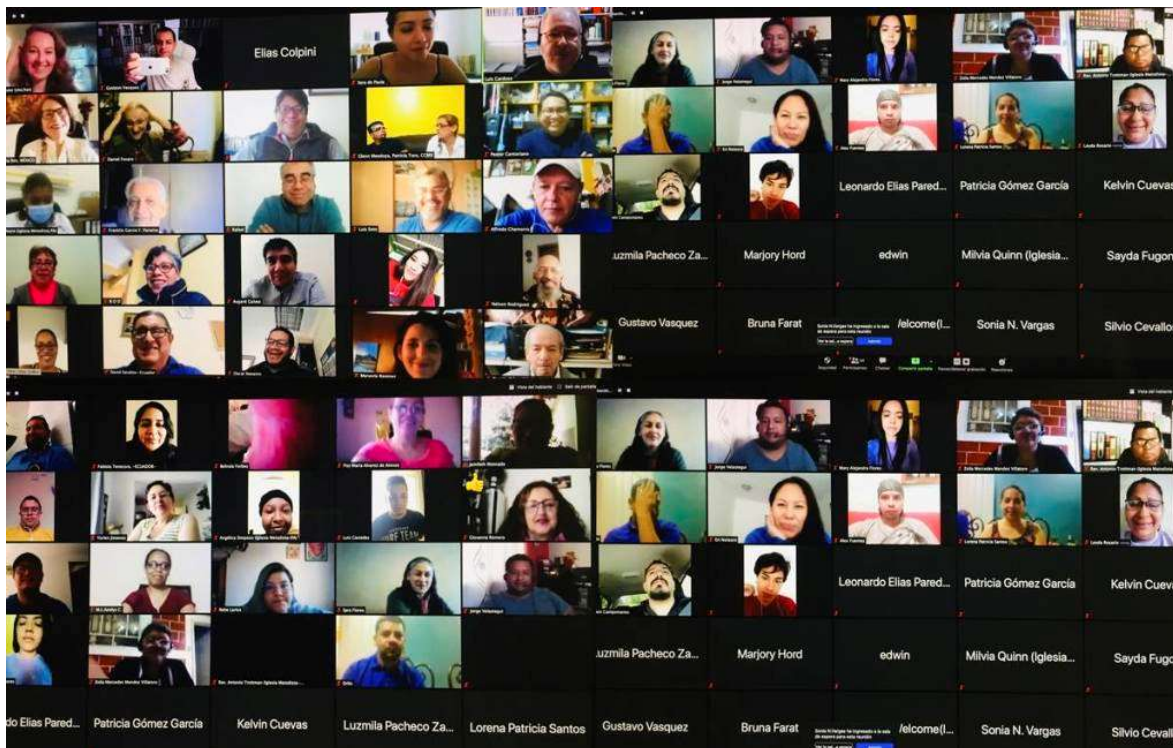
La persecución fue una constante a lo largo de su vida. Tuvo que enfrentarse a falsas acusaciones de herejía o sodomía. Algunas de estas acusaciones le llevaron a tener que exiliarse nuevamente. Pasó por Amberes, Basilea, Frankfurt, Estrasburgo... Siempre buscando apoyo para llevar a cabo la labor de traducción y edición de la Biblia.

En 1569 se publicó la Biblia del Oso, la traducción completa al castellano de toda la Biblia a partir de las fuentes originales. La publicación fue un auténtico hito, fundamental en el desarrollo del protestantismo en todo el mundo hispanohablante.

500 años después de su nacimiento, su legado sigue vivo: las modernas revisiones de la Biblia que tradujo continúan siendo las más conocidas en el ámbito hispanohablante.



Comunicadores/as metodistas latinoamericanos/as y agencias de La Iglesia Metodista Unida se reúnen virtualmente



Comunicadores metodistas de América Latina y el Caribe reunidos en consulta con el auspicio de las agencias de ministerios Globales y Comunicaciones de La Iglesia Metodista Unida. Foto composición Rev. Gustavo Vasquez, Noticias MU.

FUENTE: UMNews. AUTOR: Gustavo Vásquez. Octubre 2, 2020. Más de 70 comunicadores metodistas de casi todos los países del continente se reunieron virtualmente, bajo el auspicio de las agencias de La Iglesia Metodista Unida de Ministerios Globales (GBGM) y Comunicaciones (UMCOM), en la II Consulta de Comunicación Misional para América Latina y el Caribe.

Esta consulta reunió a comunicadores/as de las iglesias metodistas de América Latina y el Caribe, con el fin de apoyar a través de talleres de formación, el desarrollo de los ministerios de comunicación eclesial de las denominaciones metodistas en la región, así como el establecimiento

de las bases de una plataforma comunicacional con comunicadores hispano-latinos/as de todo el continente.

Ante los desafíos misionales que la pandemia ha traído para las iglesias, el fortalecimiento de sus ministerios y herramientas comunicacionales se ha convertido en una prioridad, para mantener y fortalecer el sentido de cuerpo de la iglesia frente a las limitaciones de contacto físico en las congregaciones locales.

La apertura estuvo a cargo del Rev. Edgar Avitia, líder de Relacionamiento de Misión a nivel Global de GBGM, quien compartió una reflexión teológica sobre el papel de las comunicaciones en la iglesia y su misión.

Los talleres estuvieron trabajando diversos tópicos relevantes para los/as comunicadores/as como: periodismo y comunicación popular, comunicación con ética sobre migración, producción de contenidos, redacción de noticias y producción de material audiovisual, el fenómeno de los “fake news” y la ética en la comunicación eclesial, uso de la fotografía informativa, manejo de las redes sociales como herramientas de promoción y evangelización, comunicaciones y misión en el marco de la pandemia.

De acuerdo con el Rev. Luis Cardoso, consultor de la Junta general de Ministerios Globales (GBGM) para América latina y el Caribe, “este encuentro es parte de un proceso que se viene construyendo desde 2018 después de que una investigación realizada por la oficina regional (GBGM) y UMCOM nos diera un mapa del estado de las comunicaciones en las iglesias de la región. A partir de allí hemos venido promoviendo el intercambio de información y la interconexión de las comunicaciones entre las diferentes iglesias”.

Cardoso recordó en la reunión que en octubre de 2019, se llevó a cabo una primera consulta en Sao Paulo, Brasil, donde participaron un grupo de iglesia que, de acuerdo con la investigación realizada, han tenido un amplio trabajo en el área de la comunicación eclesial. Esta segunda consulta ha reunido a otro grupo de iglesias, cuyos ministerios comunicacionales son mas incipientes y que están interesadas en la capacitación técnica de recursos humanos, para avanzar en el área de comunicaciones.

Por su parte Hannah Reasoner, misionera de GBGM encargada de comunicaciones para la región, precisó la importancia de eventos como este en la actualidad, “en manejo adecuado de las comunicaciones se han vuelto una prioridad para las iglesias en este tiempo, por lo que la capacitación y el compartir información y contenidos ayudara el desarrollo de la misión de la iglesia en tiempo de pandemia y aun después de ella.

El evento se llevó a cabo entre el 21 de septiembre y el 1 de octubre bajo la modalidad de 3 horas de sesiones diarias en horas de la mañana, a través de “zoom”. El evento originalmente estaba

planeado para el primer trimestre de 2020 en la ciudad de Panamá. Sin embargo, después de la declaración de la pandemia por el COVID-19, fue aplazado por la imposibilidad de viajar y las condiciones de salud a nivel global.

“Dentro de los cambios y las dificultades que hemos tenido en el 2020, algo positivo de esto ha sido la posibilidad de incorporar mas participantes de lo que originalmente está planeado. De unos 20 en el plan original, hemos podido reunir un promedio de 65 personas cada día”, recordó Cardoso.

El evento concluyo con la conformación de un equipo de trabajo regional, que se encargará de visionar los próximos pasos que contribuyan al establecimiento de una plataforma comunicacional para compartir información y recursos entre las iglesias metodistas del continente.

Por parte de la Iglesia Metodista de México, participaron más de 15 comunicadores que sirven en diversos ministerios, encabezados por Martín Larios Osorio, director de El Evangelista Mexicano, órgano de comunicación de dicha iglesia.

Instituto Mexicano Madero



6 de octubre de 2020

IMM utiliza las mejores plataformas durante pandemia de Covid-19

Desde Preescolar hasta Bachillerato, el IMM tiene como prioridad que sus alumnos obtengan un aprendizaje integral.

San Andrés Cholula, Puebla. Con el propósito de garantizar el correcto aprendizaje de sus alumnos en esta época en que las condiciones derivadas de la pandemia han obligado a las escuelas a trasladar sus métodos de enseñanza-aprendizaje al ámbito digital; el Instituto Mexicano Madero en sus dos planteles Centro y Zavaleta, trabaja con diversas plataformas digitales y tecnológicas desde el nivel preescolar hasta el bachillerato.

En el caso de Preescolar, los docentes se apoyan en plataformas como:

Classroom. Es un entorno colaborativo donde se incluyen materiales académicos compartidos en drive con las cuentas institucionales de los alumnos que pertenecen exclusivamente al grado y

grupo, con los esquemas de seguridad precisos. A través de Classroom se pueden compartir archivos en formato Word, PDF, videos, enlaces e imágenes. También se utiliza para diseñar tareas o proyectos con su fecha límite de entrega y llevar el seguimiento de cada estudiante en dicha actividad; para finalmente poder dar una retroalimentación de las actividades realizadas.

Meet. Se utiliza para la comunicación en tiempo real entre maestros y alumnos, de una forma muy segura, ya que las videoconferencias son encriptadas y son multiplataforma.

Dino and me. Plataforma de apoyo online para la academia de inglés; se utiliza de forma complementaria, ya que los libros cuentan con el material necesario y un CD de audio. Los alumnos pueden interactuar con el vocabulario de cada unidad en los posters, libros interactivos con audio y flashcards con audio. Las profesoras pueden proyectar o compartir la página del libro para contextualizar su clase.

Portal del CIC. El portal del Centro de Información y Conocimiento de la Universidad Madero, es una excelente herramienta ya que cuenta con apoyos para la vida académica, fuentes confiables para investigación, salas virtuales de lectura, bases de datos de imágenes, juegos mentales, museos virtuales, bibliotecas en el mundo, repositorios de línea verde, así como el catálogo online de los recursos bibliográficos de la UMAD.

Youtube. Permite publicar contenido audiovisual prediseñado y preparado por los docentes con la finalidad de compartir con sus alumnos algunos procesos o demostraciones de manera privada.

En Primaria, la plantilla docente utiliza herramientas como:

Google Suite. Es una plataforma educativa que incluye paquetería, interfaz para comunicación a través de correo electrónico, chat y video; administración de actividades donde el docente crea sus clases, prepara tareas, asigna cuestionarios y califica; así como organizador de tareas, creando recordatorios para las tareas y programando reuniones.

Kahoot. Plataforma lúdica de aprendizaje, donde el alumno refuerza contenidos de las asignaturas mediante juegos competitivos que diseña el docente en la plataforma.

Class Dojo. Plataforma de gestión educativa donde el alumno observa su aprovechamiento, participaciones y actitudes en el aula o sesión, mediante una interfaz gráfica atractiva con un Avatar personalizado.

Our World – National Geographic Society. Plataforma educativa y de interacción donde los alumnos desarrollan y practican las cuatro habilidades en la adquisición de la lengua extranjera (inglés), reading, writing, listening, speaking, dirigidos por medio de actividades lúdicas, lecturas, actividades de opciones múltiples, etc.

Science Discovery Oxford. Plataforma interactiva a través de la cual, el alumno afirma el conocimiento adquirido en la materia de Science (materia impartida en lengua extranjera) al igual que reafirma y adquiere nuevos conocimientos.

My On. Plataforma de lectura para primaria alta, donde el alumno trabaja directamente con libros digitales, practicando lectura de comprensión, desarrollo de la imaginación, y mejora e incremento del vocabulario en la lengua extranjera. Muchas de las actividades son de manera lúdica con lo cual el alumno incrementa el deseo de la lectura a diario y usa un nivel Lexile.

En el caso de Secundaria, los estudiantes y docentes trabajan con:

Microsoft Teams. Plataforma de comunicación donde el alumno observa y participa en las transmisiones de todas las sesiones virtuales y eventos online; además de trabajar en equipo de manera colaborativa. También pueden hacer uso de Word, Excel y Power Point.

Schoology. Mobile learning system, donde el alumno sube tareas y trabajos para ser evaluados por el profesor, donde se asignan calificaciones cuantitativas que puede consultar el padre de familia.

Achieve 3000. El alumno practica lecturas personalizadas de acuerdo a su nivel de comprensión (Lexile 200-1500 puntos); se utiliza en las asignaturas de Inglés, Español y Aprende a Pensar.

Selva Matemática. El alumno reafirma sus conocimientos de Matemáticas con videos tutoriales, ejercicios progresivos, autoevaluación y repaso de algunas operaciones básicas.

CISCO NetAcad. El alumno desarrolla habilidades tecnológicas mediante prácticas interactivas de internet de las cosas, ciberseguridad, electrónica y electricidad. Prepara a los alumnos para la certificación de CISCO articulando con el nivel bachillerato.

Apple Education Program. El alumno utiliza Ipads educativas en el aula de manera presencial con contenido y programas relacionados a las asignaturas Inglés, Matemáticas, Química y Tecnología.

Además de Kahoot, Class Dojo, Zoom y la página web de la escuela secundaria Immpzsec.com, donde se incluyen horarios, tareas, directorio, eventos, circulares, etc.

Finalmente, para el nivel Bachillerato las plataformas utilizadas son:

Microsoft Teams. Utilizada para la comunicación maestro/alumno, clases virtuales en vivo, entrega de tareas y evaluación.

Office 365. Se usa para correo electrónico, creación de documentos y almacenamiento en la nube en vivo.

Achieve 3000. Esta plataforma permite realizar diagnósticos del nivel de comprensión de lectura con base al marco Lexile, asignación de lecturas de forma diferenciada, alojamiento de lecturas de

diversos géneros en español e inglés (100,000 aproximadamente), reporte de desempeño y avance del alumno, estadísticas y gráficas comparativas, recursos didácticos y planes de clase para el docente.

Cambridge LMS. Útil para el almacenamiento de contenidos, foros de discusión, Wikis, recursos digitales para el docente y alumno, tablero de anuncios y calendario.

Cengage Learning. Libros de texto de la editorial Cengage.

Cisco Academy. Programa educativo enfocado al diseño, configuración y mantenimiento de redes y equipo de cómputo, a través de uno de los modelos online más avanzados.

Solid Edge by SIEMENS. Es un programa parametrizado de diseño asistido por computadora (CAD) de piezas tridimensionales 3D. Permite el modelado de piezas de distintos materiales, doblado de chapas, ensamblaje de conjuntos, soldadura, funciones de dibujo en plano para ingenieros, diseñadores y proyectistas.

EBSCO. Contiene más de 44 millones de recursos digitales académicos, 414 mil ebooks para consulta y descarga completa, artículos de alta calidad académica en 11 bases de datos, incluyendo Referencia Latina (revista académica en español para High School).

Además de Zoom, Meet y el CIC UMAD.

Con estas herramientas y la capacitación previa de los docentes, el Instituto Mexicano Madero garantiza una enseñanza de calidad, con el objetivo de continuar avanzando en la formación educativa de sus alumnos, frente al reto que presenta la pandemia del Covid-19.



Aviso de privacidad IMM. <http://www.imm.edu.mx/avisodeprivacidad/>

UMAD Puebla



30 de septiembre de 2020

Exa UMAD impartió ponencia sobre empoderamiento de la mujer

La joven abogada participó en un taller para la Prevención de la violencia contra la Mujer, organizado por la SEGOB Puebla y el Centro Comunitario de San Andrés Cholula.

San Andrés Cholula, Puebla. Invitada por la Secretaría de Gobernación del Estado de Puebla, la destacada exalumna Emily Carmina Acosta Lizárraga, egresada de la Licenciatura de Derecho de la Universidad Madero, ofreció la ponencia “Los micromachismos y el empoderamiento femenino”, en el marco de las acciones llevadas a cabo por esta dependencia y el Centro Comunitario de San Andrés Cholula, Puebla; para la Prevención de la Violencia contra la Mujer.

Durante su charla, Emily Acosta mencionó y explicó los diferentes micromachismos que existen y son utilizados por la sociedad con frases y comentarios que se escuchan en el día a día sobre la

mujer, y para la mayoría de las personas resultan “normales”. También habló sobre términos como el “Pink Tax” o “Tasa Rosa” que incluyen las empresas a sus productos, o el “techo de cristal” que limita las carreras profesionales de las mujeres.

“¿Qué es una mujer empoderada?” Fue una de las preguntas que lanzó la joven abogada, a mujeres y hombres que la escuchaban atentos. Al tiempo de explicar que se trata de una mujer independiente, asertiva, que sabe poner reglas, determinada y emprendedora; características que deben tener todas las mujeres de la actualidad.

“Algo que podemos hacer como seres humanos es cambiar de opinión, podemos aprender nuevas cosas, es algo inherente del ser humano, evolucionar; así que evolucionemos como sociedad, borremos estos estigmas hacia la mujer”, destacó Emily Acosta.

Egresados como Emily Acosta, son orgullo para la Universidad Madero, ya que además de ser profesionistas exitosos, buscan siempre llevar sus conocimientos y experiencia a personas o grupos de la sociedad que más lo requieren.

CURSO VIRTUAL: PREVENCIÓN DE LA VIOLENCIA VS LA MUJER



Lic. Emily Carmina Acosta Lizarraga

MICROMACHISMOS Y EMPODERAMIENTO FEMENINO



Centro Comunitario de San
Andrés Cholula, Puebla



Aviso de privacidad UMAD. <http://www.umad.edu.mx/avisodeprivacidad/>

Edwin Carcaño apoya programas sociales de UMAD-IMM

El experto en temas generacionales ofreció una conferencia con causa denominada “La generación Millennial está cambiando a la sociedad”.

San Andrés Cholula, Puebla. Como parte de los esfuerzos que se realizan en la Vicerrectoría de Desarrollo Institucional para recaudar fondos que contribuyan a fortalecer los diversos programas sociales de la Universidad Madero y el Instituto Mexicano Madero, tales como: el Fondo de Becas para estudiantes con alto aprovechamiento y recursos económicos limitados, y el programa “Cambio de vida a jóvenes que no estudian ni trabajan”, se llevó a cabo la conferencia virtual con causa “La Generación Millennial está cambiando a la sociedad”, impartida por el Mtro. Edwin Carcaño Guerra.

Edwin Carcaño es un investigador y autor de al menos seis libros, con más de 18 años de experiencia en temas generacionales de Latinoamérica. También ha realizado diversos análisis acerca de los ciclos históricos y sociales de México.

En esta ocasión, por invitación de la Vicerrectoría de Desarrollo Institucional, el experto accedió a charlar de manera virtual -por motivo de la pandemia- con la Comunidad Madero y público en general, no sólo para compartir sus puntos de vista en torno a la generación Millennial, sino también para colaborar con las causas sociales de la institución, ya que los recursos generados por la venta de boletos para tener acceso a la conferencia, fueron destinados al programa de recaudación de fondos La Llama de la Esperanza.

En su disertación, Edwin Carcaño habló de los aciertos que tuvieron generaciones pasadas como los Baby Boomers, quienes lograron la democracia de la que hoy gozamos en México y se enfrentaron a uno de los que -a su consideración- ha sido de los peores presidentes de México, José López Portillo, y su sucesor, Luis Echeverría.

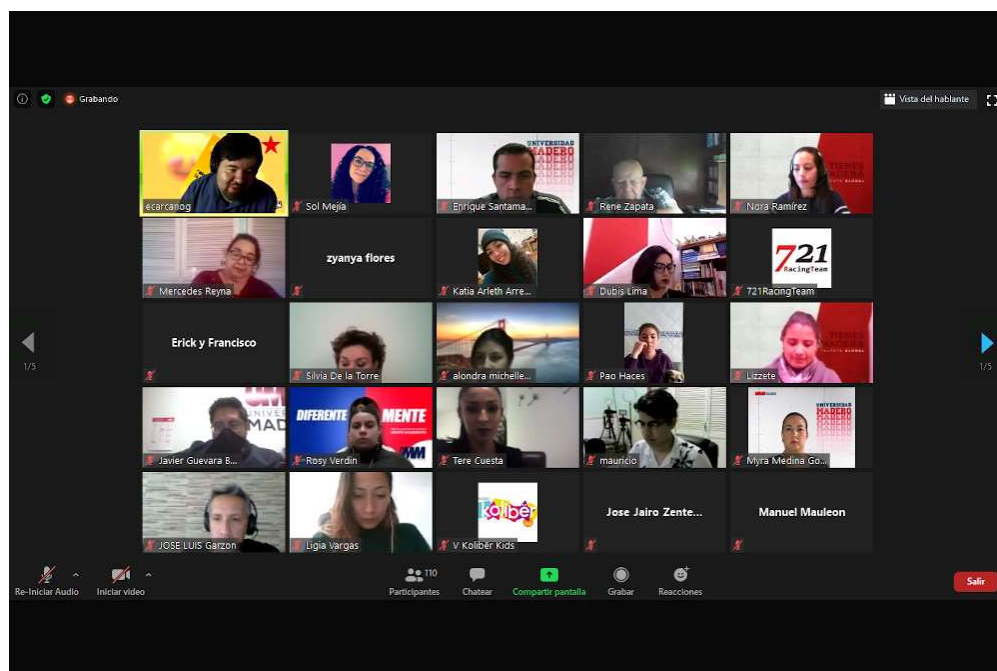
Del mismo modo, señaló que esa libertad permitió a la generación que siguió a los Baby Boomers, es decir la Generación X, esforzarse y trabajar, sobre todo en proyectos productivos independientes.

“Los que formamos parte de la Generación X les quitamos el control económico a los políticos, porque empezamos a trabajar a pesar del gobierno; estábamos solos contra el mundo, y eso nos volvió una generación muy agresiva, misma agresividad que llevamos al mundo de los negocios”.

Con respecto a los Millennials, el experto señaló que es la generación más grande de México, pero, además la más educada y la más culta; son nativos tecnológicos y eso les permite tener amplias aptitudes para desempeñarse en la mayoría de los trabajos de la actualidad o incluso para formar su propia empresa. Sin embargo, también destacó que es una generación que se niega a dar el plus, a esforzarse o trabajar hora extras, por poner un ejemplo.

“La comunicación a través de Internet es lo que más necesitan hoy en día las empresas, sobre todo dada la situación actual que se ha originado por la pandemia del Covid-19; y es ahí donde los Millennials que son nativos tecnológicos, tienen amplias oportunidades, pero también hay que seguirse preparando conforme va evolucionando la sociedad, nunca dejar de aprender porque la tecnología avanza rápidamente”.

Enfatizó que hoy en día, los directores de empresas que pertenecen a la Generación X requieren gente actualizada y capacitada en tecnología; pero también hay un gran reto para los Millennials y consiste en que, como la mayoría están muy preparados, la competencia se vuelve más intensa y muchas empresas también prefieren optar por outsourcing en lugar de contratar empleados; lo cual obliga a los profesionistas a especializarse cada vez más.



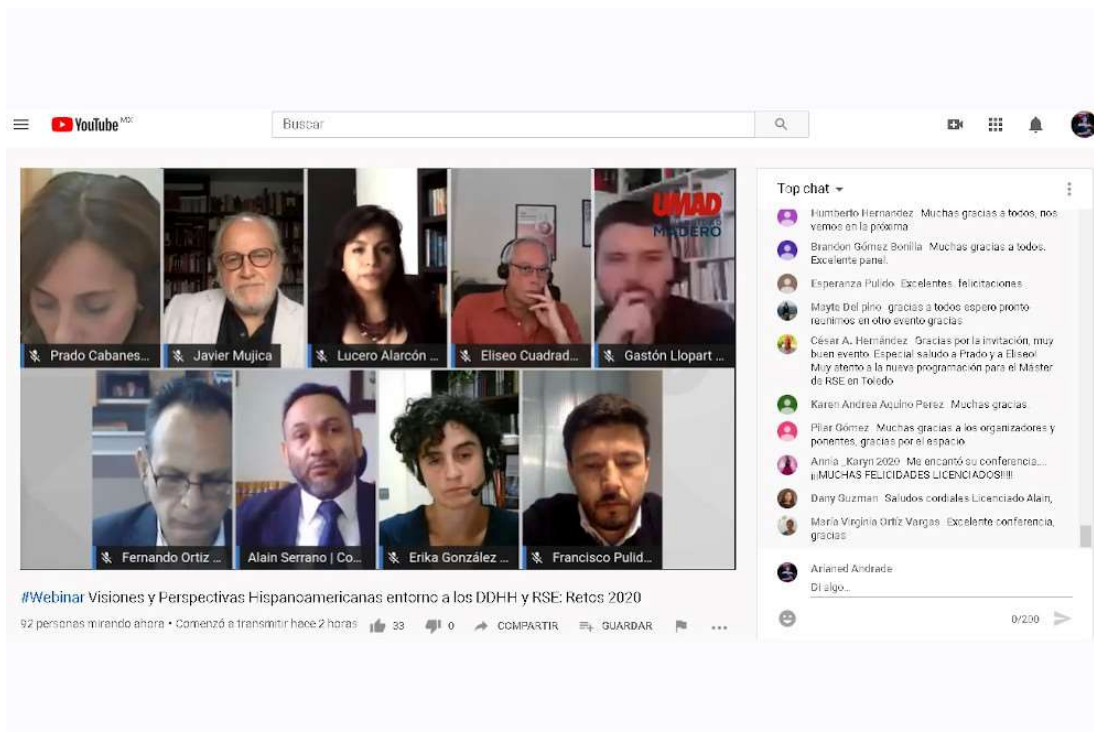
Aviso de privacidad UMAD. <http://www.umad.edu.mx/avisodeprivacidad/>

Un éxito, el panel internacional organizado por Derecho UMAD

Expertos de España, México y otros países disertaron en torno a Derechos Humanos y Responsabilidad Social en hispanoamericana.

San Andrés Cholula, Puebla. La Universidad Madero UMAD (México), la Fundación General de la UCLM (España) y la Comisión Nacional de Compliance CONACOM (México) ofrecieron un panel internacional con el tema “Visiones y perspectivas hispanoamericanas en torno a los Derechos Humanos y Responsabilidad Social Empresarial: Retos 2020”, a través de Facebook Live y YouTube.

Entre los ponentes invitados se contó con la presencia de Prado Cabanes (Fundación UCLM), Erika González, investigadora de la OMAL; Lucero Alarcón, presidenta de la Academia de Derecho de la UMAD; Javier Mujica, integrante del Comité Directivo del Centro de Políticas Públicas y Derechos Humanos; Pablo Gastón, abogado especialista en Derechos Laborales; Fernando Ortiz, coordinador del Comité de Gobierno Corporativo de la CONACOM; Francisco Pulido, asesor jurídico de la Gerente para el COVID19 Colombia; y el Dr. Eliseo Cuadrado, director de la Fundación General de la UCLM.



El Vicerrector Académico de la UMAD, Dr. Joaquín Ramírez Buentello, inauguró el evento dando la bienvenida a los invitados para posteriormente iniciar con la participación de cada uno de ellos sobre los Derechos Humanos y la Responsabilidad Social Empresarial, teniendo como objetivo compartir sus conocimientos y realizar un comparativo en la región, hablando desde su perspectiva y experiencias adquiridas con el tiempo.

De esta manera, los ponentes abordaron temas en torno a la arquitectura jurídica de la impunidad, ejes de la responsabilidad, reforma constitucional de los derechos humanos, los 10 principios del pacto global, los aspectos positivos y negativos de las empresas, etc., para culminar con una ronda de preguntas y respuestas sobre sus respectivas charlas.

En la parte final del evento, el Mtro. Alain Serrano, coordinador académico de la Licenciatura en Derecho, entregó reconocimientos digitales a los ponentes por su destacada participación como panelistas y agradeció a todos los asistentes a este evento por su interés y valiosas aportaciones.

Aviso de privacidad UMAD. <http://www.umad.edu.mx/avisodeprivacidad/>



5 de octubre de 2020

Presidente de Asociación de Locutores charla con alumnos UMAD

Los alumnos de Imagen y Relaciones Públicas recibieron consejos por parte del locutor y periodista, con más de 28 años de experiencia.

San Andrés Cholula, Puebla. Omar Israel Espinosa Herrera, Presidente de la Asociación de Locutores de México delegación Puebla, conversó de manera virtual con los alumnos de la Licenciatura en Imagen y Relaciones Públicas, para compartir sus experiencias como locutor comercial, conductor de noticiarios, periodista y director de radio; explicándoles la importancia de las relaciones públicas con los medios de comunicación.

La experiencia de 28 años que respalda a Omar Espinosa en los medios de comunicación, les permitió a los jóvenes resolver algunas dudas en torno al medio radiofónico, obtener tips y recomendaciones acerca de la radio y sus diferentes formatos, y constatar que éste sigue siendo un medio importante a nivel estatal y nacional.

La actividad fue coordinada por la Mtra. Liliana Cruz Bello, docente de la materia “Técnicas de Radio”, a través de la cual, los alumnos de Imagen y Relaciones públicas tienen la oportunidad de conocer el medio e interactuar con varios expertos en el ramo, para orientarlos a través de experiencias, en su vida profesional futura.

“La oportunidad que nos ha dado esta contingencia de acercarnos a expertos, en la Universidad Madero, la hemos aprovechado para realizar este tipo de webinars, en donde los alumnos pueden interactuar con profesionales, expertos, especialistas de las diferentes vertientes de cada licenciatura, y de esta manera absorber el conocimiento de una manera experiencial, dando como resultado, profesionistas con relaciones tangibles, experiencias actuales y aplicables en su vida laboral futura”, comentó la Mtra. Liliana Cruz, tras finalizar la charla con Omar Espinosa a quien agradeció el tiempo dedicado a sus alumnos.

Con respecto al mensaje que dejó Omar Espinosa a los estudiantes, destacó el comentario de que las relaciones públicas en los medios de comunicación, deben establecerse tanto con los representantes de los medios más pequeños, como con los directores de grandes cadenas, puesto que todos los medios tienen influencia en ciertos grupos o comunidades por muy pequeñas que estas parezcan.

“Ustedes deben saber tratar con cualquier persona, siempre con una sonrisa y dando lo mejor de sí, pues de esto se trata las relaciones públicas”, enfatizó el experto.



Aviso de privacidad UMAD. <http://www.umad.edu.mx/avisodeprivacidad/>

Consejero UMAD explica cómo hacer un mundo mejor siendo excelentes

En conferencia virtual, el Dr. Eduardo Reyes Díaz-Leal se dirigió a los jóvenes por ser el futuro del país y del mundo.

San Andrés Cholula, Puebla. El Dr. Eduardo Reyes Díaz-Leal, especialista en negocios internacionales y comercio exterior, autor de más de 100 libros y quien además es integrante del Consejo de Procuración de Fondos de la Universidad Madero, impartió una plática dirigida a jóvenes, titulada “Excelencia: Hagamos un mundo mejor”.

Buscando siempre compartir sus conocimientos y experiencia, para el experto conferencista la pandemia por el Covid-19 no ha sido impedimento, por lo que, aprovechando los medios digitales, expuso ciertas claves que para él son esenciales si se quiere conseguir la excelencia.

De esta forma, explicó que la excelencia no significa ser perfectos o cumplir con expectativas de los demás, sino aceptarte cómo eres y aprender de la vida, establecer tus principios, prioridades y definir tus valores para comprometerte con lo que deseas.

“Cada persona tiene su propósito, su misión y su destino, conforme uno va creciendo tiene que encontrarle un sentido a su vida y dar lo mejor de sí”.



The screenshot shows a YouTube video player. The video title is "Excelencia". The video content features a man in a checkered shirt sitting at a piano. A presentation slide titled "Una cosa más" is displayed on the screen behind him. The slide contains the following text:

Una cosa más

La "Excelencia" **Es pasión en todo lo que hacemos** **Hace que el camino sea agradable**

Aquí describe **La vida se va muy rápido como para vivir en medicinidad** **No importa si no alcanzas el objetivo**

Ah, y recuerda "Lo que no valoras, lo destruyes" **Comenzas a dar con confianza** **Te permite moverte por amor**

Nunca que la vida valga la pena vivirla **Y no por miedo**

To the right of the video player is a "Top chat" section with several comments from users.

Asimismo, consideró que, para ser excelentes, hay que fortalecer el espíritu y resolver los obstáculos que se presenten “debes usar tus talentos para desarrollar más y tener esa satisfacción de cumplir, no conformarse, y vivir con plenitud; porque importa más el camino que el objetivo”.

Como punto adicional, el Dr. Reyes Díaz-Leal destacó que la excelencia incluye el equilibrio del trabajo, estudio, familia, amigos, etc. El ser creativo para hacer y perseguir tus sueños y evitar caer en excusas.

“La vida se va muy rápido, debes tener pasión en todo lo que hagas y vivir con esperanza”, concluyó el conferencista al mencionar que a través de la excelencia se puede hacer un mundo mejor.

Aviso de privacidad UMAD. <http://www.umad.edu.mx/avisodeprivacidad/>

Boletín de Oración UNTI



Boletín de oración de la Unión Nacional de Traductores Indígenas, A.C.

Estimados hermanos, les invitamos a conocer y participar en los motivos de oración de esta organización que, entre otras cosas, se encarga de traducir las Escrituras a las lenguas indígenas en nuestro país.

Consulte los boletines:

Octubre 2, 2020:

<https://mailchi.mp/0d8f8d7427d1/boletn-de-oracin-10-de-enero-de-5839808?e=2ff1a0191d>

Octubre 9, 2020:

<https://mailchi.mp/12ab28e2b57c/boletn-de-oracin-10-de-enero-de-5843044?e=2ff1a0191d>