



Núm. 46, 15 de julio de 2016

Época III, Año LXXXV, Período 2014-2018, No. 46
Monterrey, N.L., 15 de julio de 2016

EL EVANGELISTA MEXICANO

Organo Oficial de Comunicación de la Iglesia Metodista de México A.R.

No. 46, 15 de julio de 2016
Época III, Año LXXXV, Período 2014-2018
Monterrey, N.L.

Nueva edición los días 15 y último de cada mes



Síguenos en

 elevangelistamexicano.org
 [El Evangelista Mexicano](#)
 [@EvangelistaMex](#)
 evangelista.mexicano@gmail.com

Contenido

Editorial: Los hijos de Dios	3
XXII Asamblea de las LBSC, CANCEN	6
Asesor Técnico	9
OBITUARIO: Fidel Ramírez Sánchez	10
Modelo del ministerio de Jesús y sus discípulos (Segunda Parte)	14
Sociedad de Estudios Históricos del Metodismo	16
Oh, qué amigo nos es Cristo.....	25
La corrupción.....	28
Las Religiones Arcaicas.....	34
Mensaje Episcopal a Argentina	39
UMAD Cholula	42
UMAD Papaloapan	44
Historia Metodista.....	47
ARTÍCULOS DE REFLEXIÓN: La corrupción en América Latina (II)	51
Vida en Comunidad Parte 10.....	62
Intolerancia religiosa	66
Noticias internacionales.....	71

DIRECTORIO

GABINETE GENERAL 2014-2018

- **Conferencia Anual de México:** Obispo Andrés Hernández Miranda (Presidente), Laico Gerardo Moreno Hernández.
- **Conferencia Anual Septentrional:** Obispo Juan Pluma Morales (Presidente del Colegio de Obispos), Laico Agustín Quiroz Martínez.
- **Conferencia Anual Noroeste:** Obispo Felipe de Jesús Ruiz Aguilar, Laico Arturo Martínez Rojas.
- **Conferencia Anual Sureste:** Obispo Cruz Hernández Vargas, Laica Hilda Herrera Limón.
- **Conferencia Anual Oriental:** Obispo Fernando Fuentes Amador, Laico Josué Gilberto Peña Martínez.
- **Conferencia Anual Norcentral:** Obispo David Ibarra Álvarez, Laico José Ramón Urruticochea Gallegos.
- **Presidente de la Comisión de Coordinación Nacional de Programa:** Ing. Raúl Negrete Vargas.

Dirección: Pbro. Bernabé Rendón Morales.

Asistencia Técnica: Pbro. Otoniel Rendón Ponce.

EL EVANGELISTA MEXICANO (EEM) es el órgano oficial de comunicación de la Iglesia Metodista de México, A. R. (IMMAR), fundado en el año 1930. El primer número fue publicado el 14 de octubre de ese año. Desde entonces ha aparecido en forma regular la mayor parte del tiempo. En 2010 inicia su publicación electrónica en el sitio elevangelistamexicano.org con el deseo, no sólo de comunicar a la Iglesia Metodista, sino ser un medio informativo y de orientación evangélica a la comunidad cristiana del mundo, recordando la frase visionaria de Juan Wesley: “el mundo es mi parroquia”.

Editorial: Los hijos de Dios



La Fraternidad de Hombres Metodistas de la iglesia a la que asisto, desarrolla estudios bíblicos semanales bien preparados por los mismos integrantes de la organización varonil. Siguiendo el Plan Operativo Nacional, en la primera parte del año 2016 estudiaron el libro de Génesis. Durante uno de los estudios, se discutió sobre la supuesta relación sexual entre ángeles y mujeres humanas, como algunos la detectan en Gn. 6:1-4. El grupo concluyó rápido que esa interpretación del texto bíblico es bastante deficiente, pero, a la vez, se comentó sobre los muchos cristianos, iglesias y predicadores televisivos (especialmente de Enlace) que creen como cierta semejante imposibilidad. Sabemos, por ejemplo, de una iglesia independiente de tipo casero que se reunía dominicalmente sólo para escuchar los sermones de Jimmy Swaggart en sus mejores tiempos, predicador que, entre otros, difundió esa idea.

La interpretación mencionada fue realmente originada por los autores del libro apócrifo llamado Enoc, mismo que no fue adoptado por el pueblo judío ni en la Septuaginta ni en el canon hebreo oficial. La iglesia cristiana, a pesar de que varios cristianos distinguidos de la época patrística sintieron simpatía por él, en el Concilio Ecuménico de Calcedonia (451 d. C.) se le dejó fuera cuando

se elaboró la resolución final acerca del canon cristiano. Sabemos que la Iglesia Ortodoxa Etíope y otras le han dado la calidad de canónico. En este libro, que se escribió entre los siglos III y I a. C., se observa la influencia griega en la mente de sus autores, ya que en la mitología griega se cuenta de uniones sexuales entre divinidades y seres humanos.

El libro de Enoc describe en sus capítulos VI y VII cómo 200 ángeles caídos se enamoraron de las mujeres y tomaron una para cada uno, de cuyas uniones nacieron gigantes (*). Dado que ni el pueblo de Israel ni la iglesia cristiana, en su mayoría, admiten inspiración divina en el escrito apócrifo de Enoc, la interpretación viable de Gn. 6:1-4 se arregla de acuerdo a su contexto. La expresión “hijos de Dios” es aplicable a seres humanos, ya que en los capítulos anteriores (1-5) se habla de los descendientes de Caín, más los de Set, como genealogías paralelas. Uno de esos pueblos se distingue en el relato como adorador de Jehová, razón por la que sus integrantes pueden ser llamados hijos de Dios. A éstos puede aplicárseles el calificativo que se le dio a Adán en Lc. 3:38 como “hijo de Dios”. El contexto no incluye ni sugiere historias abruptas sobre ángeles, pues se trata de la historia de la humanidad solamente. Sobre todo, debe tomarse en cuenta que Israel, en los tiempos de la escritura de su Biblia, no tenían aún desarrollado el entendimiento de los ángeles, y menos de los demonios.

Abonando a una interpretación natural y contextual, podemos enlistar las siguientes consideraciones:

1. La explicación de Enoc es imposible por dos razones inmediatas: En su cap. VII dice que los gigantes que resultaron de aquellas uniones tenían una altura de 3,000 codos (más de 1,500 metros). En su cap. 90 dice que los genitales de aquellos ángeles caídos eran del tamaño de los equinos.
2. La unión entre hijos de Dios con hijas de los hombres es simplemente la mezcla de dos linajes con diferente espiritualidad. El contraste aquí no es de naturalezas (angélica con humana), sino de distintas éticas. ¿Se arrepintió Jehová de haber hecho hombres, o de haber hecho ángeles? (v. 6) El caso tiene que ver con humanos. Dios borró de la tierra a los hombres que había creado, no a ángeles que se unieron con mujeres.
3. Los gigantes mencionados no necesitaban de intervenciones demoníacas para existir pues, según el v. 4, ya existían antes de las uniones que estamos discutiendo. Por otro lado, los ángeles caídos son desconocidos en la Biblia como participantes en la generación humana, y más cuando San Pablo explica que de *“una sangre ha hecho (Dios) todo el linaje de los hombres”* (Hch. 17:26). Se sobreentiende que el apóstol se refiere a la sangre de Adán.
4. Debe considerarse que los *nefilim* mencionados en el pasaje podrían no ser gigantes. Ese vocablo hebreo fue traducido como “gigantes”, pero significa también “caídos”. No hay modo de saber cuál de las dos acepciones es la correcta. Pero tomemos en cuenta que

“caídos” armoniza mejor con lo que dice el v. 5 sobre que *“la maldad de los hombres era mucha en la tierra”*.

5. Repitamos que las historias de seres divinos cohabitando carnalmente con hombres o con mujeres, y de gigantes luchando contra hombres y contra dioses, pertenecen a la mitología griega. El mundo helenizado influyó a los escritores del Libro de Enoc. Ese tipo de relaciones son ajenas al Antiguo Testamento. Y Jesucristo nos ha dejado claro que los ángeles *“ni se casan ni se dan en casamiento”* (Mt. 22:30), dando a entender que no tienen estructura sexual en su naturaleza. Si cuando Dios los creó les hubiera dado inclinaciones sexuales, ¿con qué fin sería? ¿Pretendería Dios originalmente que los ángeles se reprodujeran entre sí o con seres humanos? Dios nos dio a los seres humanos todo el paquete psicosexual, acompañado con los órganos genitales y reproductores, con la finalidad de que fueran parte de nuestras experiencias humanas de amor y reproducción. Pero si Dios no estaba pensando en la reproducción de los ángeles, es imposible que ellos tengan ni la más lejana idea de lo que es la sexualidad. La realidad sexual descansa en gran parte en la producción hormonal. Pero si los ángeles (caídos o no) no tienen cuerpo, ¿cómo podrían tener hormonas? Y si no las tienen, ¿cómo podrían tener pasiones sexuales?
6. Las palabras de Gn. 6:2, *“tomaron para sí mujeres”*, no se refieren a posesiones violentas o lascivas de momento. Se refieren a matrimonios. Es decir, los hijos de Dios tomaron a hijas de los hombres para casarse con ellas. La expresión *“tomar mujer”* es usada en todo el Antiguo Testamento para hablar de matrimonios entre hombres y mujeres. Ejemplo: Jue. 14:3; 21:23. El caso de Gn. 6:1-4 tuvo que ver con matrimonios, pues Cristo se refirió a esos días diciendo que la gente estaba *“casándose y dándose en casamiento”* (Mt. 24:38). Luego entonces, esos casamientos evidencian que todo el contexto tiene que ver con humanos.
7. El hecho de que Judas cite en su carta un párrafo del Libro de Enoc no significa que le esté dando la calidad de escrito inspirado, del mismo modo como Pablo cita a ciertos poetas griegos, pero eso no significa que le atribuya inspiración divina a sus escritos.

Pbro. Bernabé Rendón M.

(*) *Libro de Henoc*, Editora y Distribuidora Yuo, S. A., Colección Grandes arcanos, Ciudad de México, 1987, pág. 19,20.



Pbro. Bernabé Rendón Morales
Director de El Evangelista Mexicano



XXII Asamblea de las LBSC, CANCEN



Fue en la hermosa y pintoresca ciudad de Parral, Chih., donde se llevó a cabo nuestra Asamblea, los días 10 al 12 de julio del presente año 2016. El viernes por la mañana empezaron a llegar cada uno de los grupos, Cd. Juárez, Delicias, Torreón San Pablo y Torreón Eben Ezer, Gómez Palacio, Durango, Cuencamé, La Popular. Empezaron los abrazos, las risas, los ¿qué tal?, todo con la algarabía de volvernos a encontrar como parte del cuerpo de Cristo.

El Culto de Apertura fue dirigido por la Legión Febe de Cd. Juárez, Chih., y el mensaje estuvo a cargo del Pastor Luis Alberto Reza, con el tema La Creación.

Después de la comida tuvimos nuestra primera sesión de negocios, presidida por nuestra Presidenta, Hna. María Eugenia Rodríguez de Gutiérrez, quien hizo la declaratoria de apertura y donde escuchamos los informes de ella misma, de la Tesorera, Hna. Rita Alvarado Gaspar y de las Coordinadoras de ambos Distritos. Dichos informes fueron aprobados con felicitación.

Tuvimos un receso y luego escuchamos los informes de los grupos. Fue muy relevante ver el trabajo de cada uno de ellos, pues todos presentaron sus informes de manera gráfica, pudiendo ver a través de las fotos todo el esfuerzo que hicieron para cumplir con los objetivos que nuestra Organización nos demanda. Todos los grupos fueron felicitados.

Por la tarde tuvimos el Culto de Comunión, dirigiendo nuestras hermanas de Débora de la iglesia Eben Ezer de Torreón, Coah. y predicando el Pastor Cenovio Villagrán L., con el tema “La entrada del pecado y el perdón”.

El sábado por la mañana, después del Devocional que estuvo dirigido por la Legión Ana, de Torreón, Coah., tuvimos el tema de la Asamblea, “Comprometiéndonos con nuestro Creador”, expuesto por la Pbra. Cristina Castillo de Puente, exhortándonos a tener un verdadero compromiso con nuestro Dios, dejando de lado excusas y pretextos y haciendo un llamado al altar a todas aquellas hermanas que de verdad quisieran comprometerse a servir a Dios, poniendo a trabajar sus dones. Dios tocó el corazón de muchas de nosotras, reconocimos nuestra falta de fidelidad a Dios y prometimos esforzarnos más. Dios siga usando la vida de nuestra hermana Cristina.

A medio día gozamos de unos momentos muy placenteros al ser espectadoras de la representación de varios pasajes del libro de Génesis. Fue una sorpresa ver el ingenio y profesionalismo de algunos grupos al interpretar cada uno de los personajes. El primer lugar se lo llevó la Legión Talita Cumi, cuyas caracterizaciones de José y sus hermanos estuvieron extraordinarias, al igual que la escenografía. El segundo lugar lo obtuvo la Legión Débora de la iglesia Eben Ezer, de Torreón, Coah., con un monólogo interpretado magistralmente por Maribel Puente Castillo, caracterizando el personaje de Abraham. No solo lo actuó, sino que también fue la autora de dicho monólogo. Vaya desde aquí nuestra felicitación para ambos grupos. El tercer lugar lo obtuvo la Legión Ana, de Torreón, Coah., caracterizando muy bien a los personajes de José, sus hermanos y Jacob, así como Faraón. Vaya también nuestra felicitación.

Por la tarde tuvimos la oportunidad de trabajar en el Taller Pon un Huerto en tu Vida, compartido por la M. E. Sara C. Aguillón Cabañas, mismo que resultó muy interesante para todas, pues nos pudimos cerciorar de la mala alimentación que estamos teniendo, pudiendo ser la solución poner un huerto en nuestras casas para tener una alimentación más sana.

Fue muy emocionante visitar el Palacio de Alvarado, construido en 1898-1903, por el Arq. Federico Amerigo Rouvier, arquitectura ecléctica y manierista, símbolo del esplendor de esos años. Fue mandado construir por Don Pedro Alvarado, el minero más rico del estado de Chihuahua, como una manifestación del amor a su esposa Virginia Griensen de Alvarado.

Por la noche tuvimos el tradicional convivio con intercambio de regalos, donde pudimos nuevamente ver las muestras de cariño entre hermanas y constatar que verdaderamente “Cuán delicioso es habitar los hermanos juntos en armonía”.

El domingo tuvimos nuestra última sesión, dando lugar a los Asuntos generales. En este tiempo se tomó el acuerdo de apoyar este año, aparte del Hogar Estudiantil Jehová Jiréh, al Albergue para indocumentados en Cd. Juárez, Chih.

Terminamos con el Culto de Clausura, cuya predicación estuvo a cargo de nuestro Obispo David Ibarra Álvarez, con el tema “Redención del pueblo escogido, promesa cumplida a través de Abraham”.

Después de la comida regresamos a nuestros hogares, felices de haber culminado una Asamblea más, y con la disposición en nuestro corazón de seguir llevando a cabo el trabajo de servicio a nuestros hermanos más pequeños, en obediencia al Señor y haciéndolo con verdadero gozo.

La cronista:

Norma E. Guillén C.

Asesor Técnico



Por espacio de un año, el Pbro. Hugo Gil Almanza Ibarra colaboró con El Evangelista Mexicano como asesor técnico. En vista de que se multiplicaron sus tareas pastorales y las responsabilidades familiares aumentaron por causa de la espera de la pronta llegada de su segundo hijo, decidió dejar esta responsabilidad, al menos por un tiempo. Esperamos que su familia y pastorado se desenvuelvan bajo la mano amorosa de Dios, y que todo sea para provecho y bendición.

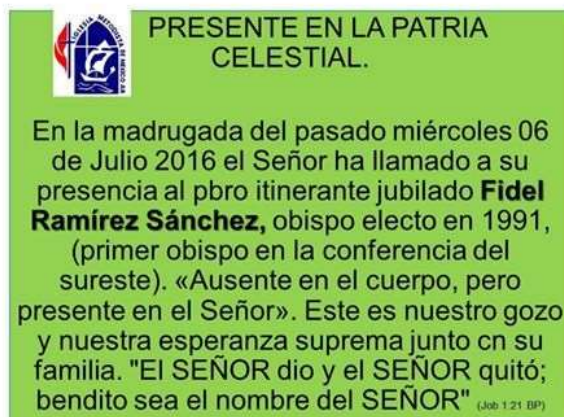
En su lugar, contaremos con la colaboración del Pbro. Otoniel Rendón Ponce, a partir de la publicación de la presente edición.

Él es egresado de la UANL, como Licenciado en Administración de Empresas, y del Seminario Metodista Juan Wesley, como Licenciado en Teología. Actualmente es el Pastor Titular de la IMMAR Vida y Esperanza, en San Luis Potosí, S. L. P., y Presidente de la Comisión de Estadísticas de la Conferencia Anual Oriental. En esta semana contrajo matrimonio con la Srita. Eunice Isayra Martínez Cordero, por lo que inician ambos una nueva etapa en su vida.

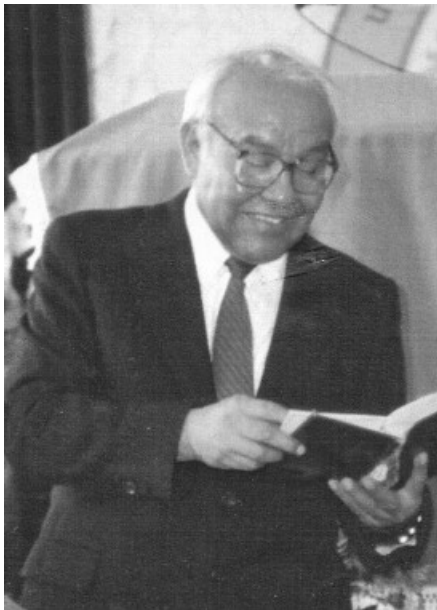
Bienvenido, Pastor Otoniel, al equipo de El Evangelista Mexicano.

OBITUARIO: Fidel Ramírez Sánchez

Apuntes biográficos



Fidel Ramírez Sánchez 1931 – 2016



El 18 de abril de 1931 nació en Tepatlaxco de Hidalgo, Distrito de Tepeaca, Estado de Puebla. Realizó sus primeros estudios elementales en la propia población, pasando a cursar el quinto y sexto de Primaria en el IMM de Puebla, donde también hizo su Secundaria.

Ingresó al Seminario, que en ese entonces funcionaba en las instalaciones de la Iglesia Metodista de las calles de Aztecas, en la ciudad de México; a la vez realizó sus estudios de Preparatoria, en la Núm. 3, nocturna. Terminó sus estudios teológicos en el año de 1955.

Ese mismo año ingresó a la Facultad de Derecho de la UNAM, pero habiendo sido asignado a la ciudad de Toluca, ingresa al Instituto Científico y Literario del Estado de México, donde termina su licenciatura, en el año de 1960.

Ha desempeñado su actividad pastoral en las siguientes iglesias: Aztecas, como ayudante; Toluca, Estado de México (8 años); Cuautla, Mor. (2 años); Col. Balbuena (2 años), donde le tocó la construcción del salón social y casa pastoral; Emmanuel, de la ciudad de Puebla (4 años); ciudad Satélite, Estado de México, (2 años); Col. Portales, D.F. (6 años); Iztacalco (2 años); Nueva Atzacolco (2 años); Col. Ramos Milán (3 años); Col. Anáhuac (4 años); Aztecas (un año). Al llegar por traslado a Puebla es elegido como primer Obispo de la CASE (3 años), y reelegido para el quadrienio 1994-1998; Col. San Pedro (4 años); Col. La Libertad (un año), y Col. Bosques de San Sebastián (un año). Trabajó varios años como Director de Asuntos Legales de la IMMAR.



Estando en Toluca, contrajo matrimonio con la señorita María Asunción González Lara, con quien recibió la bendición de las hijas e hijo: Odette y Aida, en Toluca; Araceli, en Cuautla, Mor., Daphne, en Puebla, y Natanael, en el D. F.

En el año 2005 solicita su jubilación por razones de enfermedad. La familia radica en la Ciudad de Puebla.

Más de sesenta años al servicio del Señor.



Recordamos con cariño las palabras que en el año de 1992 expresó ante los asistentes a la inauguración de la Casa Hogar para el Anciano, en Teotlalcingo, Puebla, y decía, palabras más, palabras menos, que

“Los metodistas siempre hemos sostenido, como Juan Wesley, que una de las evidencias de una vida transformada por Cristo, se expresa en la preocupación por las necesidades ajenas.

Así, la santidad social es la expresión del amor de Dios derramada en los corazones; es compartir el sentimiento de Dios por sus hijos

menos afortunados. Por lo que la atención a los ancianos que se hacía ese día, con motivo del día del anciano, en una institución que se consagra, es la expresión colectiva de la obediencia a la Palabra de Dios por parte de la Iglesia Metodista.

Nos decía: “la vejez nos toma por sorpresa, no podemos detener el paso inexorable del tiempo y de pronto ¡ya somos viejos!

La vejez nos trae: desilusión, amargura, resentimiento, soledad.

El viejo se transforma en un ser: regañón, exigente, contencioso, agresivo.

La imagen del viejo es una de las menos agradables.

Pero las Sagradas Escrituras usan el vocablo viejo, como sinónimo de lo acabado, terminado, cancelado: “... el viejo hombre...”, aquello que debe ser abandonado por indigno, de un hijo de Dios.

La imagen del anciano, por el contrario trae reminiscencias apacibles de lo venerable. Dios el Padre es descrito como “... el anciano de días...” En el Antiguo Testamento se exalta el consejo del anciano. La palabra Presbítero significa precisamente anciano, porque su sabiduría lo hace apto para la administración de las cosas de Dios.

La ancianidad es una categoría a la que se accede no solo voluntariamente, sino que requiere de esfuerzo que demanda de: disciplina, experiencia, perdón, comprensión, ternura y amor, entre otras cosas.

Ambas categorías son antitéticas; responden a conductas y actitudes opuestas:

El anciano es tierno; el viejo es amargado.

El anciano aconseja; el viejo regaña.

El anciano es paciente; el viejo se desespera.

El anciano es sabio; el viejo es necio.

El anciano está dispuesto a darse; el viejo exige.

Tenemos que aprender a ser ancianos; el paso implacable del tiempo, nos hace viejos; pero la comunión con Dios nos hace ancianos.

No es la voluntad de Dios que seamos viejos, sino que vivamos en constante renovación; y que el paso de los años nos corone al fin con las nieves de la ancianidad. Aprendamos a vivir tomados de la mano de Cristo, unidos en su Espíritu y rogando siempre al Padre se bendición para todo ser viviente”.

Hasta aquí las palabras del Pastor Fidel Ramírez Sánchez, nuestro primer obispo en la Conferencia del Sureste.

La Iglesia Metodista da gracias a Dios por la vida de este fiel siervo suyo y por la obra que le permitió realizar a lo largo de su ministerio, preocupándose por las necesidades ajenas, no solo en dos conferencias, sino a nivel nacional.

Historia de la Conferencia Anual del Sureste
Períodos episcopales 1991 – 1994, 1994 - 1998
Pbro. Fidel Ramírez Sánchez



UNA HISTORIA DEL AMOR DE DIOS A SU IGLESIA

INTRODUCCIÓN

Se me pide escribir una semblanza del periodo episcopal 1991 a 1998, por lo cual manifiesto que, habiendo pensado con anterioridad integrarme a la antigua Conferencia de Distrito de Puebla, hoy CASE, por una u otra causa o razón, no había sido posible; hasta que mi hijo terminó su Secundaria que tuve la oportunidad para decidirme a regresar a Puebla. En seguida hice la solicitud de cambio de Conferencia con el señor Obispo don Ulises Hernández Bautista, quien en ese entonces era el Obispo de la Conferencia Anual de México, en donde serví a mi Dios durante 35 años.

Me concedió el permiso e inmediatamente me trasladé a Puebla, con la finalidad de hablar con el entonces Superintendente de la Conferencia de Distrito Suroriental, Pbro. Rosendo Sánchez Cedillo, para que me concediera un nombramiento pastoral en su Distrito; la respuesta fue que me nombró Pastor del templo Sinaí, de la Col. La Libertad; lo cual agradecí a Dios y al Pastor Sánchez.

Para este tiempo ya se encontraba en preparación la Conferencia Anual que iba a celebrarse en el templo Emmanuel de Puebla.

Al fin, llegó la ocasión de dicha celebración, y el que esto escribe se presentó con sus credenciales para tramitar su cambio de membresía a la CASE. La Asamblea aprobó mi solicitud y me integré. Al siguiente día, 18 de julio de 1991, conforme al programa, se efectuó la elección episcopal. Todo estaba preparado por los pastores que, cubriendo los requisitos para ser, pretendían ser obispos. Aparecieron en el pizarrón cuatro candidatos: Presbíteros Guillermo Jiménez, Armando Sánchez, Rosendo Sánchez y Rebeca Chávez. El suscrito, por el cambio reciente, fue el quinto candidato. Se hizo una oración pidiendo a Dios por las elecciones y en seguida se inició el proceso electoral. En la primera votación, Fidel Ramírez obtuvo 28 votos, Armando Sánchez 14, Guillermo Jiménez 2, Rosendo Sánchez 6, y Rebeca Chávez 7 votos.

En la segunda votación el que esto escribe obtuvo 34 votos y Armando Sánchez 12 votos; los demás candidatos fueron eliminados por no tener el suficiente número de votos.

De inmediato se pasó a la tercera votación y Fidel Ramírez obtuvo los 38 votos que eran los que se requerían para la elección; así, pues, graciosamente fui electo el primer Obispo de la CASE. El suscrito está absolutamente convencido que la elección episcopal fue obra de Dios. El ya tenía preparada esta tarea, y el electo Obispo no fue rebelde de su llamado.



“Por lo cual estoy seguro de que ni la muerte, ni la vida, ni ángeles, ni principados, ni potestades, ni lo presente, ni lo por venir, ni lo alto, ni lo profundo, ni ninguna otra cosa creada nos podrá separar del amor de Dios, que es en Cristo Jesús Señor nuestro”. (Romanos 8:38 y 39)

Una página que escribió para el libro de la historia de la Conferencia del Sureste:

Modelo del ministerio de Jesús y sus discípulos (Segunda Parte)



¿Pero cuál fue el método de Jesús para formar y capacitar verdaderos discípulos? La respuesta la encontramos en los Evangelios del Nuevo Testamento: La naturaleza misma de Jesucristo, la universalidad de su misión y **la encomienda que dejó en manos de sus discípulos**, hacen de los Evangelios un género literario propio e irrepetible. No existe en la literatura mundial nada similar por tres razones muy simples. **En primer lugar**, porque se escribieron por inspiración del Espíritu Santo. **En segundo lugar**, porque se escribieron para transformar vida. **En tercer lugar**, y esto es lo más importante, porque su personaje central es tan único en la historia que la divide en dos: antes de Cristo y después de Cristo.

El método de Jesús consiste en explicar, dar ejemplos, experimentar, extender la verdad:

1. Jesús **explicó la verdad**: En los capítulos 5 a 7 de Mateo, Jesús enseñó toda la verdad que sus discípulos necesitarían saber para estar con él, seguirle y ser como ÉL.

2. Jesús **dio ejemplo de la verdad**: Ilustrándola con su vida de cómo andar por fe, era un modelo de lo que enseñaba.
3. Jesús llevó a los discípulos a **experimentar la verdad**: Aplicando las enseñanzas recibidas a situaciones reales en el diario vivir. Los observó a medida que vivían los principios de vida aprendidos, animándolos, corrigiéndolos y guiándolos por sendas de justicia por amor de su nombre.
4. Jesús enseñó a los discípulos a **proclamar la verdad** del Evangelio: Hay un solo evangelio; una sola buena nueva para la humanidad, cada uno de los cuatro evangelistas presentan los materiales tomados de la vida y el ministerio de Cristo que hacían falta para presentar las Buenas Nuevas de salvación a toda criatura. Los evangelios fueron escritos para llevar a la salvación personal y a la comunión con Jesús y con el Padre en el poder del Espíritu.
5. Jesús **formó discípulos espirituales**: Al entrenarles en la tarea de cómo hacer discípulos, para que los discípulos utilizarán este modelo y comenzarán a enseñar a otros, tal como Jesús lo había hecho con ellos.

FE EN ACCIÓN: El método de Jesús para formar discípulos espirituales es un llamado para el discipulador a ser un modelo de la vida cristiana y no simplemente a hablar de ella. El discipulador debe guiar a sus discípulos, no se debe conformar con indicar el camino, sino que debe ir por delante dirigiendo e indicando el camino de Dios. Querido hermano(a), quizá esté pensando, <no lo puedo hacer> y tiene toda la razón, como seres humanos no podemos, pero el Cristo que vive en usted sí lo puede. Si nos apoyamos en Cristo, será el modelo o ejemplo del nuevo creyente a quien está guiando y esto es lo más importante. Recuerde lo que la Biblia declara en Juan 15:5 “Yo soy la vid, vosotros los pámpanos; el que permanece en mí, y yo en él, éste lleva mucho fruto; porque separados de mí nada podéis hacer.” **CRISTO CUENTA CONTIGO.**

Comparto mi experiencia personal con mi Dios y Señor, en el Ministerio de Formación de Discípulos Espirituales, Discípulos Reproductores y Discípulos Colaboradores de Dios nuestro Señor.

Hno. Cuau.



C. P. C. Cuauhtémoc Meneses Stama
El Hno. Cuau, como le gusta que le llamemos, vive con su esposa Martha en la Ciudad de Saltillo. son miembros de la IMMAR El Mesías, perteneciente a la CAO. Su ministerio local se ha enfocado siempre a los Grupos de Discipulado



Sociedad de Estudios Históricos del Metodismo

Digresión histórica Sobre el Seminario Evangélico Unido: ¿Sólo cien años vamos a cumplir?



Vista parcial del patio principal del antiguo edificio del I.M.M.; actualmente ocupado por el Instituto Normal México.

Compilación: José Donato Rodríguez y Romero. SEHIMM

Entendemos la fijación de la fecha del nacimiento del Seminario Metodista en el año **1917**, cuando, por decisión de las iglesias evangélicas que trabajaban en la República Mexicana, se llegó al acuerdo de cooperación interdenominacional para fundar el **Seminario Evangélico Unido (SEU)** en la Ciudad de México, y por lo tanto la celebración próxima, en **2017**, de su primer centenario; aunque

propiamente como metodista sería solo a partir del año 1980.



**Edificio la YMCA sede
del Seminario Evangélico Unido, en la CDMX**

Quizá decir que 1917 es el año del nacimiento del Seminario se deba a que fue precisamente en esta Ciudad donde comenzó como tal por primera vez y actualmente sigue ahí, aunque ya no como SEU, sino Seminario Metodista Dr. Gonzalo Báez Camargo.



Aztecas 13, otra sede del SEU



Balderas, también sede.

Otro argumento puede ser que los seminarios existentes antes de 1917, de las dos iglesias metodistas en México, que en parte lo formaron, eran dependientes de sus respectivas misiones.

Quizá el hecho de que eran dos seminarios que existían, de dos iglesias, sea también la causa de no considerar el período anterior como antecedente de antigüedad del Seminario Metodista.

Y por último, no pasamos tampoco desapercibido el hecho de la promulgación de la Constitución de 1917 que desconocía legalmente la existencia de escuelas de formación religiosa en la República Mexicana.



Gante, una sede más.

En fin, cualquiera que sea la causa, motivo o razón, es justo reconocer y recordar también en esta fecha próxima al centenario de nuestra querida institución teológica, que para llegar al cumplimiento del acuerdo de cooperación interdenominacional, se tuvieron que cerrar los seminarios, tanto el Colegio Central, de S. L. P., de la Iglesia Metodista Episcopal del Sur, iniciado en 1889, del cual no contamos con muchos antecedentes, como el seminario de la misión Metodista Episcopal del Norte, que ya en el año de **1876** funcionaba como Seminario de la Iglesia Metodista en la Ciudad de Puebla, bajo la dirección de su fundador material, el **Dr. Carlos**

G. Drees, por instrucciones del fundador de la misión en México, Dr. Guillermo Butler.

Para confirmar lo dicho citamos varias fuentes:

Don Justo M. Euroza, cuando hablaba de los primeros veinticinco años del metodismo en México decía, entre otras cosas: "... en el año de 1878 se retiró el venerable fundador de la Misión en México, regresando a los Estados Unidos en compañía de su familia. Entonces dejó este campo misionero con los prospectos más agradables y en un estado muy floreciente... Teníamos una Escuela de Teología y en ella a seis estudiantes..."⁽¹⁾



Lago Mask, edificio construido para Seminario.



Calle Puebla, CDMX.

De hecho el nombre original del ahora llamado Instituto Mexicano Madero, después de haber nacido como Orfanato, era el de **Seminario Teológico** y Escuela Preparatoria, aunque también se le denomina en varios informes y escritos como: Escuela Teológica, Departamento Teológico, Facultad de Teología, Seminario Metodista Episcopal.

Don **Pedro Flores Valderrama**, en las mismas celebraciones se expresaba así: "... entre esas inolvidables personas ocupa el primer lugar nuestro respetable maestro el Dr. Carlos G. Drees, hoy Superintendente de nuestra Misión en las progresistas Repúblicas del Plata, y hace 25 años, primer Presidente de nuestro Seminario Teológico..."⁽²⁾

En sus palabras conmemorativas de los 25 primeros años del IMM poblano decía que “de esas fechas data propiamente el establecimiento de nuestra Escuela de Teología” ... ya que no hubo estudiantes de Teología sino hasta principios de 1876 ⁽³⁾



Sadi Carnot, también su hogar.



San Jerónimo. Última sede

Y fue precisamente don Pedro Flores Valderrama, quien fungió como director del IMM de 1904 a 1921, a quien tocó cerrar el departamento Teológico en 1916, ya que en la Ciudad de México se fundaba el **Seminario Evangélico Unido**, con la colaboración de presbiterianos, bautistas, congregacionales y discípulos de Cristo.

El informe oficial que consta en las actas de 1917 de la IME, apunta: **“Clausura de la Escuela de Teología.-** Con el presente año damos por clausurado en el Instituto (Metodista Mexicano) la Escuela de Teología fundada por nuestro inolvidable hermano el Dr. Carlos G. Drees, hace cuarenta y un años en la Ciudad de Puebla. De hoy en adelante los alumnos de nuestro Instituto que hayan concluido sus estudios como profesores de instrucción primaria, y quieran seguir los del ministerio cristiano, tendrán que venir a la Ciudad de México como alumnos del Seminario Teológico, fundado por varias denominaciones evangélicas, el cual será la escuela oficial para los jóvenes estudiantes de todas ellas. Aunque este hecho quita representación e influencia a nuestro viejo plantel poblano, lo aplaudimos con todo nuestro corazón, toda vez que él hace efectivos los primeros pasos de unión y cooperación entre varias, si no todas, de las Iglesias evangélicas de México”. ⁽⁴⁾

El insigne pastor Epigmenio Velasco Urda expresó en 1925, los siguientes conceptos relacionados con lo que el Metodismo ha hecho en México durante los cincuenta años de su existencia, desde el punto de vista religioso: “...Más nunca se habrían podido desarrollar todas estas congregaciones, si

los fundadores del Metodismo no se hubieran preocupado desde un principio por la debida preparación de su cuerpo de obreros nacionales. Este es sin duda uno de los más altos timbres de gloria de los fundadores del Metodismo en México, quienes desde luego procuraron fundar un seminario, pues que ya en el año de **1876**, es decir, sólo tres años más tarde de haber sido abiertos los trabajos en la capital de la República, ya en Puebla había un seminario con los primeros estudiantes de Teología, viniendo de aquellos tiempos algunos de los paladines más notables del Metodismo, algunos de los cuales han muerto ya, como los señores **Germán Lüders**, músico excelente y eminente educador, **Conrado A. Gamboa**, modelo de pastores, y **Justo M. Euroza**, predicador elocuente e impecable en la lógica y en la forma de sus sermones.

“Un poco más adelante, nos dio aquel seminario otro grupo de obreros notables también, el de los señores **Abundio Tovar**, **Severo Y. López** y nuestro amado veterano, el **Dr. Pedro Flores Valderrama**, los que ya en la escuela, ya en la tribuna sagrada o en el periódico, supieron siempre levantar muy en alto el pendón del Evangelio y hacer sentir la fuerza regeneradora del verdadero Cristianismo.

“Aquel mismo Seminario de Puebla dio a la Iglesia obreros tan excelentes como el **Dr. Victoriano D. Báez**, **Ignacio Chagoyán** y **Vicente Mendoza**, así como un considerable número de otros mucho más recientes, que no nos atrevemos a enumerar por temor de hacer algunas injusticias olvidando algunos nombres, muchos de los cuales bregan notablemente en las filas del Maestro, realizando con gran éxito la santa obra de la evangelización nacional, y formando todos ellos el núcleo principal de nuestra Conferencia, compuesta de no menos de 50 miembros en servicio activo.

“Aquella Escuela de Teología, de Puebla, anexa, en sus últimos años, al llamado Instituto Metodista Mexicano, dejó de existir cuando en virtud de los planes de la cooperación interdenominacional se incorporó al llamado Seminario Unido de la Ciudad de México, que ya comienza a producir excelentes frutos y que justifican tan plenamente aquella cooperación...”⁽⁵⁾

- Don Filemón Cervantes y Cervantes, destacó que la Iglesia Metodista Episcopal desde el principio de su trabajo en México se esmeró en la preparación de sus pastores, y para el efecto, anexa al Instituto Metodista Mexicano de la Ciudad de Puebla, estableció la Facultad de Teología. Por su parte, la Iglesia Metodista del Sur en el año **1889** estableció en la Ciudad de San Luis Potosí (S. L. P.), una escuela para la preparación de obreros. Dicha escuela se llamó “**Colegio Central**”, por estar en el centro de la República Mexicana. No fue una escuela de estudios superiores como la de Puebla, pero muchos de los jóvenes que se prepararon en ella llegaron a ser verdaderos paladines en la predicación del Evangelio” (6)
- En el **libro de la historia del Instituto Mexicano Madero**, **José Donato Rodríguez**, publica algunos -solo algunos, por falta de registros- los nombres de alumnos egresados de Teología, con datos tomados de registros escolares:

“Gabriel Rumbia (1890), Pablo Aguilar (1892), Petronilo Constantino y Miguel Rojas (1893), Trinidad Ruiz y José Miranda (1894), Vicente Mendoza (1897), Tomás y Miguel García (1899), Alfonso Hernández, Carlos Sánchez, Leopoldo García, José Velasco y Crescencio Osorio (1905), Adolfo González y Pedro Osorio (1909), José A. Solana y Enrique Zapata (1910), Samuel Monjaras (1911), Jorge Osorio (1912), Ángel Centeno y Luis Juárez (1913)” (7).

Por este mismo libro Azteca conocemos los nombres de los que fueron los primeros **directores del Seminario Teológico** hasta su cierre, en la Ciudad de Puebla:

Carlos G. Drees (fundador), German Lüders; Samuel W. Siberts; Almon W. Greenman (pocos meses); Levi B. Salmans; Samuel P. Craver, en cuyo período aumento considerablemente el número de los alumnos, tanto internos como externos y otras tantas mejoras, así como el cambio de nombre de Seminario Teológico al de Instituto Metodista; Alejandro W. Newlin (pocos meses), Juan W. Butler, Guillermo S. Spencer, Francis S. Borton (menos de un año) y Pedro Flores Valderrama (primer director mexicano y último director del Seminario). (8)

Hasta aquí, algo de historia de los inicios del Seminario Metodista, de **1876 a 1916**; reminiscencias quizá, pero historia de **cuarenta años** de estudios teológicos que no debemos olvidar ni dejar pasar desapercibidos.

Y aún faltaría agregar la historia, no muy clara históricamente, del **Centro de Capacitación Ministerial** en Miraflores, Estado de México, contemporáneo del de Puebla, dirigido por don Samuel Siberts, cuando llegó junto con su esposa en 1876, después de haber estado en Guanajuato, fue asignado a Miraflores para establecer, al abrigo de la Escuela “Hijos de Hidalgo”, un centro de preparación ministerial.

Don **Gustavo A. Velasco** narraba que este Seminario funcionó ahí por dos años hasta que fue trasladado a Puebla, donde llevó a algunos de los estudiantes (9)

Y la historia interesante –también por escribirse– del esfuerzo de capacitación teológica que hizo la IMES desde finales del siglo XIX y principios del XX, en el recién construido templo El Mesías, de Balderas, en el D. F., donde funcionaba su Seminario Teológico y en donde participaban catorce hermanos que ya atendían iglesias. El director lo era el Rev, Robert Mc Donell. (10)

— — — —

A reserva de seguir investigando esta historia –solicitamos la colaboración de nuestros lectores–, aprestémonos ahora para celebrar en 2017, con gozo, el primer Centenario de nuestro amado **Seminario Metodista**, ahora con el nombre de “**Dr. Gonzalo Báez Camargo**”, en honor de uno de los más destacados metodistas, ex alumno y ex director del mismo, digno representante del metodismo mexicano y latinoamericano.

Pero recordemos también con gratitud, en 2016, los 140 años de quehacer teológico del metodismo en México, tomando en cuenta esos 40 años en que nuestros primeros adalides fueron formados en el inolvidable Seminario Teológico de la Ciudad de Puebla, para la honra y gloria de Dios.

Un resumen:

El Seminario Metodista actual solo cumple en 2016 (1980-2016)	36 años
El SEU (CEU) tuvo una vida de (1917 -1980)	64 años
El Seminario Teológico de Puebla laboró (1886 – 1916)	<u>40 años</u>
Total	140 años

Bibliografía:

- **25 años del Metodismo en México (1873 – 1898)**, “El cuerpo ministerial de nuestra Iglesia en México”, Pachuca, Hgo., el 21 de Enero de 1899. Imprenta IME. 1899.
- **Idem**
- **Flores Valderrama, Pedro. “Veinticinco años después”.** Discurso pronunciado con motivo de la celebración de las Bodas de Plata del IMM, 2 de noviembre de 1899. Imprenta de la Misión Metodista
- **Actas IME, 1917**, Sección de informes de los directores de instituciones, página 87. Imprenta IME
- **Bodas de Oro de la Iglesia Metodista Episcopal en México.** Producciones literarias pronunciadas en la magna celebración celebrada en la Cd. de México, enero de 1925. Pág. 60-61. Casa Unida de Publicaciones. 1925
- **Metodismo Autónomo Unido, 1930 – 1980**, “El Pastor metodista en la unificación y autonomía del Metodismo en México”, F. Cervantes y C. Págs. 17-18. DILIC, 1980.
- **Rodríguez y Romero José Donato. Historia del Instituto Mexicano Madero (1874-1999).** Compilación. 1999. Apéndice 6, pág. 434. Edición particular.
- Págs. 21-42.
- **Velasco G. Gustavo A. Metodismo Mexicano, períodos iniciales –publicación del Centenario-. 1973**

- **Suárez Ruiz, Carlos. *El Mesías, cien años tomados de Su Mano*. Libro Conmemorativo. 2003. Capítulo Pioneros del Evangelio (1872-1901). Pág.26.**

APÉNDICE

Algunos nombres de los primeros egresados del Seminario Teológico en Puebla:

- 1.- German Lüders, alemán, que posteriormente fue también director del Seminario
- 2.- Emigdio Coronel
- 3.- Conrado A. Gamboa, pastor de las más importantes congregaciones de la Iglesia
- 4.- Justo M. Euroza, destacado Pastor e himnólogo
- 5.- Abundio Tovar y Bueno, además de pastor, excelente pedagogo, director de escuelas.
- 6.- Severo I. López
- 7.- Francisco Córdova
- 8.- Pedro Flores Valderrama, Pastor, periodista, director de escuela y del Seminario, apologeta, historiador.
- 9.- Victoriano Daniel Báez, posteriormente director del IMM
- 10.- Ignacio D. Chagoyán.
- 11.- José Gabriel Rumbia
12. Lucas G. Alonso
- 13.- Vicente Mendoza, Pastor, himnólogo, periodista, maestro, historiador.
- 14.- Eduardo Zapata, primer misionero en Costa Rica
- 15.- Guillermo Sherwell, poeta.
- 16.- Vicente Osorio, evangelista
- 17.- Gregorio Cora
- 18.- Norberto Mercado
- 19.- Pablo Aguilar

20.- Sixto Ávila, obispo de la IMM

21.- Agustín Romero López, director de institución educativa metodista

22.- Epigmenio Velasco, Pastor, himnólogo, periodista, director de coros.

23.- Gonzalo Báez Camargo, director del IMM, periodista, himnólogo, historiador, biblista.

24.- Juan Díaz Galindo, director del Seminario, director del Departamento Rural del Seminario

25.- José Trinidad Ramírez, Pastor, himnólogo.

(La gran mayoría de ellos, Pastores y maestros de Pastores que les siguieron).

Oh, qué amigo nos es Cristo



“Nadie tiene mayor amor que este, que uno ponga su vida por sus amigos” Juan 15:13-14

Joseph Scrivin nació en Dublín, Irlanda, en 1820. Después de graduarse de Dublin Trinity College, este joven tenía grandes planes y expectativas. Entre sus planes estaba el casarse con su hermosa novia, que era irlandesa, y así comenzar un hogar cristiano; además, poner en práctica la carrera que él había estudiado, comenzando un negocio. Todos estos planes nunca llegaron a llevarse a cabo porque una tragedia vino a su vida. Su futura esposa accidentalmente se ahogó el día antes de la boda. Cuando Joseph Scrivin vio que estaban sacando del agua el cuerpo de su novia, él entró en un trauma que, en parte, quedaría con él por el resto de su vida.

Después de haber pasado diez años en Canadá, en un ministerio con desvalidos y menesterosos, el joven Scrivin recibió un mensaje de su madre, quien se encontraba en grande prueba. Para animar a su madre, Scrivin escribió un poema titulado: “El Amigo que Entiende”. Esto sucedió en 1855, y durante aquel tiempo apareció un himno intitulado: “Oh, Qué Amigo Nos Es Cristo”.

La música era atribuida a C. C. Converse, pero su autor era desconocido. Fue hasta 1880 que el misterio fue resuelto; “Oh, Que Amigo Nos Es Cristo” fue el poema que Joseph Scrivin le había enviado a su madre. Y este hecho fue confirmado cuando un vecino del Sr. Scrivin encontró el original del poema en la habitación del Sr. Scrivin mientras éste se encontraba enfermo; se le preguntó si él había sido el autor del poema, a lo que insistió en que él lo había escrito, con la ayuda del Señor.

HIMNO

*¡Oh qué amigo nos es Cristo!
Él llevó nuestro dolor,
Él nos manda que llevemos
Todo a Dios en oración.
¿Está el hombre desprovisto
De paz, gozo y santo amor?
Esto es porque nos llevamos
Todo a Dios en oración.
¿Vives débil y cargado,
De cuidados y temor?
A Jesús, refugio eterno,
Dile todo en oración.*

*¿Te desprecian tus amigos?
Cuéntaselo en oración;
En sus brazos de amor tierno,
Paz tendrá tu corazón.
Jesucristo es nuestro amigo,
De esto pruebas él nos dio,
Al sufrir el cruel castigo
Que el culpable mereció.
Y su pueblo redimido
Hallará seguridad,
Fiando en este amigo eterno
y esperando en su bondad.*

CONTEXTO DEL TEXTO

Debemos amarnos unos a otros como nos amó Jesús, y él nos amó tanto que dio su vida por nosotros. Tal vez no sea necesario que demos nuestra vida por otro, pero existen otras formas de practicar el amor sacrificial: escuchar, ayudar, alentar, dar. Piense en alguien en particular que necesite hoy esta clase de amor. Dele todo el amor que pueda y luego trate de dar un poco más.

Como Jesucristo es Señor y Amo, debiera llamarnos siervos; pero nos llama amigos. Cuánto consuelo y seguridad nos da que el Señor nos haya escogido como amigos de él. Como él es el Señor y Amo, le debemos nuestra obediencia plena. Pero por sobre todo, Jesús nos pide que le obedezcamos por amor.

Jesús tomó la primera decisión: amar y morir por nosotros, invitarnos a vivir con él para siempre. Nos toca a nosotros la siguiente decisión: aceptar o rechazar su oferta. Sin la decisión de él, no nos quedaría alternativa.

ENSEÑANZA

1. Jesús hablaba con sus discípulos y en ello hace una declaración muy íntima, los discípulos ya no sólo eran eso, sino además eran sus amigos.
2. Y se lo va demostrando en un proceso que va *in crescendo*.
3. Jesús lo dice a nosotros también, ¿qué diremos o qué le daremos a Jesús?

ORACIÓN

Señor, gracias porque a través de diversos medios nos muestras tu amor, quien escribió este himno muestra lo que has hecho por nosotros. Gracias porque estás más cerca de nosotros de lo que pensamos, ten misericordia de quienes han perdido a sus familiares por la violencia de otros, que no te reconocen, e igualmente muéstrales tu amor y toca sus corazones y vidas para que nos unamos en esa identidad que nos debe unir, tu amor, tu justicia y tu paz, para tener un mundo en paz. En el nombre de tu Hijo, Amén.



Obispo Juan Pluma Morales
Conferencia Anual Septentrional



La corrupción



Por Abalra; Con arreglo e investigación del Proyecto Investigativo enviado por: Troz (vía internet)

Infortunadamente, en nuestra iglesia, los libros de registro general de bautismos de niños, de jóvenes y adultos, y de matrimonios, son un verdadero galimatías; y por eso no tenemos una estadística confiable, y a todos parece que no nos interesa tener números confiables sino solamente números. Por citar un ejemplo, en la iglesia que pastoreo actualmente, el libro de bodas adolece de actas insuficientemente cumplimentadas, y en algunos casos ni de las firmas de testigos ni de los pastores oficiantes; todo ello como parte de la indolencia que ha invadido a nuestra iglesia, por la abulia de nosotros pastores, que no respetamos los requisitos señalados por la Disciplina para esos casos y los del bautismo.

Acudan las Sagradas Escrituras en auxilio de este escribidor, para fundamentar mi aserto, y darnos cuenta que signos de corrupción datan de tiempo inmemorial. “Y me dijo Jehová: Levántate, desciende pronto de aquí, porque tu pueblo sacaste de Egipto se ha **corrompido**; pronto se han apartado del camino que yo les mandé; se han hecho una imagen de fundición” (Deuteronomio 9.12).

“No erréis; las malas conversaciones **corrompen** las buenas costumbres. Velad debidamente, y no pequéis...” 1ª. Corintios 15.33, 34. “Disputas necias de hombres **corruptos** de entendimiento y privados de la verdad, que toman la piedad como fuente de ganancia; apártate de los tales”. 1ª. Timoteo 6.5. “Pero estos blasfeman de cuantas cosas no conocen; y en las que por naturaleza conocen, se **corrompen** como animales irracionales.” San Judas verso 10.

Se dice, y se dice bien, que para muestra un botón basta. He querido iniciar mi reflexión, con esta muestra de textos, que no hacen más que corroborar, que el fenómeno de la corrupción es tan viejo como la misma humanidad. El versado bíblico descubrirá que hay un sinnúmero de textos que hablan de ello en las Sagradas Escrituras.

Viene a cuento lo anterior, porque durante los trabajos de la Conferencia Anual del 2015 se escucharon voces que incluyeron este término refiriéndose a nuestra iglesia, y tal vez con justa razón; aunque en algunos haya provocado cierto escozor e indignación, en otros escepticismo, y en otros más coraje e impotencia, hasta la notoria emoción que casi rompe en llanto; y todo por la falta de información, que pese a nuestros programas de radio, en donde los invitados han hablado del derecho a la información, pareciera ser que en nuestra iglesia yase ha vuelto la iglesia “del no pasa nada, aunque todo sea un secreto a voces”.

La corrupción de la Iglesia Católica Apostólica y Romana propició la Reforma Protestante del S. XVI, y las 95 tesis del Dr. Martín Lutero. La corrupción de la Iglesia en Inglaterra, propició que el Rev. Juan Wesley fuera proscrito de los púlpitos y entonces engendrara su frase ya clásica: “El Mundo es mi parroquia”

De modo que el término en sí mismo no tiene por qué espantarnos, al contrario debe movernos a una reflexión seria de diversos hechos que se han suscitado en el seno de nuestra iglesia, y hacer la corrección debida del rumbo.

Pero la situación no es sólo de nuestra iglesia, ya el Pbro. Dr. Joaquín Sáenz y Arriaga, en su obra la Nueva Iglesia Montiniana, prologada por René Capistrán Garza, subrayaba la necesidad de “un viento renovador, y señalaba, “Que hace falta ante un vasto clamor de disconformidad, ansiedad, descontento y anhelo de transformación; se está preparando un pedregoso camino para el histórico viaje de Paulo VI, que asistirá al trigésimo noveno Congreso Eucarístico, celebrado en Bogotá, Colombia” (pp 109). En la misma obra, en la pág. 207, el sacerdote Roca, alude a su situación

diciendo: “Soy un proscrito, un sacerdote romano, un paria, un eunuco. No hay para mi lugar en el hogar de la familia. No tengo lugar al sol de la civilización. Soy juguete de la fatalidad”.

En 1969, el sacerdote jesuita Salvador Freixedo escribió su aclamado libro “Mi Iglesia Duerme”, en el cual expuso su perspectiva de la situación de la Iglesia Católica Romana tras el Concilio Vaticano II. El Padre Freixedo, en su libro que aún sigue vigente señala: “No solo nuestra Iglesia sigue dormida, sino que estimo que está en estado comatoso. La jerarquía de nuestra Iglesia tiene un enorme problema con los feligreses que expresan desacuerdos con la “enseñanzas de la Iglesia”. Cualquier obispo, sacerdote o laico que exprese opiniones diferentes o sugiera cambios para llevar el mensaje de Cristo, es automáticamente sancionado o expulsado de la Iglesia o de su ministerio.

La esencia del problema es que Roma ha dogmatizado las reglas y tradiciones que ellos mismos han creado a través de veinte siglos. A manera de ejemplo, se nos enseña sobre la infalibilidad del Papa como si eso viniera directo de Cristo. La infalibilidad del Papa fue determinada y aprobada en el primer Concilio Vaticano a fines del siglo XIX. Eso fue apenas un poco más de un siglo atrás. Otro tema picante es el celibato sacerdotal. Durante los primeros 300 años de cristiandad, los sacerdotes se casaban. La regla (no es un dogma) se cambió en el siglo IV. ¿Por qué no se puede volver a cambiar para atender la grave escasez de sacerdotes? La Iglesia es una institución gobernada por hombres, por seres humanos, y por lo tanto es falible, y sus gobernantes cometen errores constantemente. Eso es sumamente claro en la propia historia de la Iglesia.

De igual manera Monseñor Pedro Arrupe, el prepósito de la Compañía de Jesús, hacía lo propio señalando las irregularidades notorias de la Iglesia Católica Apostólica y Romana. Durante los últimos años, nuestra sociedad, y muy particularmente los países latinoamericanos, han sufrido una decadencia de valores éticos y morales. El ámbito público y el privado y también el religioso, se han visto invadidos por este problema que radica en la manera como la gente es educada. Intentemos dar una definición del término: “Es la acción o efecto de corromper, (depravar, echar a perder, sobornar a alguien, pervertir, dañar)

La corrupción es la práctica que consiste en hacer abuso de poder, de funciones o de medios para sacar un provecho económico o de otra índole. Recuerdo, a quien ejerció la superintendencia de un Distrito, y su dicho era: “Usted es itinerante, y así lo señala la disciplina, así que usted tiene que obedecer a su nombramiento, o no le doy nombramiento”; y además, era muy afecto a hacer cartas de extrañamiento por todo, y ahora nos enteramos que ni siquiera hizo entrega correcta de la oficina y sus archivos. “cosas veredes mío Cid”.

El termino corrupción, proviene del vocablo latino “corrumpere” que quiere decir “echar a perder”; en el ámbito bíblico se usa en el sentido de “corrompido, corrupto”. O también del latín Corruptio, Corruptionis, del prefijo de intensidad com- y rumpere romper. Se define como cambiar la naturaleza de una cosa, volviéndola degradada o mala. Es además, una decadencia de valores éticos y

morales. La corrupción puede ser: Política, Empresarial, Policial, Tributaria, Sexual, Lingüística, de los materiales, o dentro de la cosmovisión religiosa, etc. etc.

La corrupción en el ámbito ético, la vemos y la sentimos cuando los profesionales, llámense abogados, arquitectos, ingenieros, profesores, rectores, médicos, sacerdotes, pastores, que generalmente eligen su profesión, no buscando el bien de la humanidad, sino que solo buscan desde el punto de vista económico, y en el caso del sacerdocio –pastorado-, volverse burócratas de la fe.

Veamos algunas de las múltiples formas que se pueden considerar corruptas:

- Aceptación de dinero o regalos por el otorgamiento o adjudicación de un contrato.
- Distracción de recursos públicos o de la iglesia para uso privado.
- Distracción de recursos para fines político-electorales
- Nepotismo (dar preferencia a familiares o amigos para trabajos públicos)
- Mantenimiento de privilegios e incentivos que favorecen a determinadas personas.
- No respetar lo señalado por la Disciplina en los protocolos de entrega recepción entre superintendentes y pastores.
- No diezmar administradores y pastores e iglesias que no cumplen con sus obligaciones financieras.
- Iglesias con feligresía dividida y peleando por bienes que corresponden a la Iglesia Metodista.
- El mantenimiento de carteras vencidas, con dificultad para su cobro en nuestras instituciones
- Deserción de miembros y hacer como que no nos damos cuenta. (ya vendrán otros)
- Carecer de una estadística confiable. Los libros de registro en muchas iglesias son letra muerta
- El no exigir el cumplimiento de los requisitos exigidos por la Disciplina, en bautismos, bodas, XV años y demás ceremonias.

Veamos ahora, algunas de las causas por las que se da la corrupción:

- Excesivo poder discrecional, o falta notoria de autoridad
- Salarios bajos que no compiten con el sector privado, y que no suplen las necesidades básicas
- Baja responsabilidad
- Poca transparencia en el manejo de los recursos o dispendios innecesarios.
- Falta de información
- Poca educación
- Principios éticos poco desarrollados y divulgados.

Por supuesto, que la corrupción tiene un impacto negativo, pues causa problemas de gobernabilidad.

- Afecta los índices de desarrollo.
- Hay pérdida de la credibilidad.
- Reduce la efectividad de los planes y programas de trabajo.
- Reduce la eficiencia de la inversión en actividades productivas.
- Propicia la violación de la Disciplina, y el actuar conforme a criterios propios.
- Agrava la inequidad en la distribución del ingreso y la riqueza.
- Incrementa ilegítimamente el incremento de burocracia, sobre cargando la estructura.
- Reduce la eficiencia en el pastoreo.
- Erosiona la moral civil.

Medidas contra la corrupción:

- **Fortalecimiento de la educación desde el seminario.**
- **Mejoramiento del poder judicial y de la administración de justicia.**
- **Desarrollo de una prensa libre y justa.**
- **El fortalecimiento de instituciones de auditoría independiente.**
- **Garantía de transparencia en el manejo de los fondos financieros.**
- **Elaboración de un código de conducta para todos los responsables de las áreas.**

Visto lo anterior, el futuro no luce brillante para la Iglesia, Las circunstancias presentes no permiten ningún movimiento reformista. Los congregantes no pueden pensar y tomar sus propias decisiones; los que conocen de diversos hechos que se suceden, guardan un silencio cómplice. Las instancias que deben tomar cartas en el asunto, se han visto rebasadas... en fin, estamos en la iglesia en donde: "aquí no pasa nada".

Por lo tanto, me permito hacer las siguientes propuestas.

- 1.- Una revisión exhaustiva de la llamada "OBRA METODISTA", y mediante previo estudio socioeconómico de cada iglesia, adecuarla a su capacidad real de pago.
- 2.- Adelgazar la estructura burocrática de nuestra iglesia, suprimiendo los funcionarios distritales, y utilizando sólo los conferenciales y los de la iglesia local.
- 3.- Un análisis sociológico y de derechos humanos, para adecuar los parámetros utilizados en los nombramientos pastorales, adecuando estos a los procesos educativo-académicos de los hijos del pastor.

Con mi afecto y respeto, Pastor Alaniz.



Pbro. Abner Alanís Rangel

Fue por varios años el Director de éste periodico cuando llevaba el nombre de "Presencia Metodista". Actualmente es el Pastor Titular de la IMMAR El Mesías, en Toluca, Edo. de México, en el Área de la CAM.



BIBLIOGRAFÍA:

- *LA NUEVA IGLESIA MONTINIANA, Segunda Edición / Pbro. Dr. Joaquín Sáenz Arriaga / Editores Asociados, S. de R. L.*
- *Jiménez Rojas, Oscar. (2002) **Corrupción en Costa Rica**. Charla realizada al señor abogado el día 10 de junio del 2002.*
- *Vargas, Eliseo (2000) **La multidimensionalidad del concepto de corrupción**. En línea: <http://www.libertad.org> [consultado el 13/06/02].*
- *Enciclopedia Encarta 2002.*
- <http://contraloria.nl.gob.mx/ListadoReportajes/corrupcion>
- <http://contraloria.nl.gob.mx/ListadoReportajes/corrupcion>

Las Religiones Arcaicas



drernestocontreras@hotmail.com

Llamamos religión, sea cristiana o no, al conjunto de dogmas, ritos, ceremonias, formas de adoración y alabanza, que se practican con el fin de relacionar al ser humano con el ser supremo, buscando recibir su aprobación y favores. Así, la religión es el esfuerzo del hombre por religarse (establecer una comunión saludable y benéfica) con su Dios o dioses.

El concepto de un Dios creador está innato en el humano. Desde su origen y en todas las culturas antiguas de los 5 continentes, quedaron por escrito múltiples versiones distorsionadas por la transmisión oral a través de los milenios, de la deidad, el origen del universo, el mundo, los seres vivos, y el humano. Todos, como producto de un acto de creación.

Así, está comprobado que aunque el concepto del Creador, su voluntad, propósito, y planes para el mundo y el humano, en esta vida y en la futura, se han distorsionado enormemente, nunca se perdió

totalmente, sino que se perpetuó, desde Adán y Eva, y a través de las generaciones. Además, que ahora, desde los libros de Moisés (el Pentateuco), se conserva la versión oficial de parte de Dios, sobre el origen de todas las cosas, en forma veraz, y corregida a su verdad original, en la Biblia.

Nunca, ni en los sitios más remotos y más aislados de las selvas o pequeñas islas, se ha encontrado una sola cultura primariamente atea. Los antropólogos aceptan que todo ser humano, en forma innata, busca en la religión relacionarse con el ser supremo al que sabe que debe adorar, y al que ha de darle cuentas de su conducta. Además, es en la religión, que el humano busca la respuesta a los enigmas recónditos de la condición humana, su origen, razón de ser, y trascendencia más allá de esta breve existencia terrenal.

Fue así que alrededor del 1,500 a.C., con el Pentateuco, y el resto de los 66 libros canónicos (inspirados por el Espíritu Santo), escritos en los siguientes 1,600 años, por unos 40 escritores, todos judíos, menos Lucas que era griego, que quedó por escrito todo lo Dios decidió que quedara por escrito y sin error, todo lo que Él decidió que quedara por escrito sobre el pasado, presente, y futuro del mundo y sus criaturas.

Las religiones cristianas se organizan como escuelas, sanatorios, y cuarteles en las artes espirituales, con el fin de enseñar a sus feligreses, cómo vivir como cristianos en un mundo no cristianos; y cómo ser cada día un mejor hijo, siervo, ministro e instrumento de Dios, en un mundo hostil, en el que para ser feliz, hay que necesario depender cada día más de la providencia divina, y con su ayuda, protección, y capacitación sobrenatural, dominar cada vez más, el arte de vivir en victoria contra las fuerzas del mal y satanás, que no tiene otro propósito que hurtar, matar, y destruir nuestra felicidad, integridad y vida.

En las religiones cristianas evangélicas, también se aprende cómo recibir de parte del Padre Celestial, por gracia (o sea gratuitamente), y por la fe en Jesucristo, el paquete completo de la salvación (el nuevo nacimiento, la regeneración espiritual, la redención de la esclavitud del pecado, la capacitación para vivir una vida santa y victoriosa, y la esperanza de la santificación, perfección, resurrección, glorificación, y vida eterna), pues una de las pocas cosas seguras en este mundo, es que sea en un día o más de 100 años, todos, hagan lo que hagan, necesariamente se enferman, deterioran, y mueren.

Por muchas diferencias estructurales, administrativas, rituales, y formas de culto que tengan, el único fundamento seguro de todas las religiones cristianas evangélicas, es la Biblia, y su fe en Jesucristo como el único Gran Dios y Salvador de los humanos.

Las religiones pseudo-cristianas, sólo se apoyan parcialmente en la Biblia, pues distorsionan las enseñanzas bíblicas de acuerdo con sus otros libros sagrados, sus tradiciones, y las enseñanzas no bíblicas de sus profetas o líderes. Así, no creen que la Biblia es la única revelación infalible de parte de Dios, y la última autoridad en asuntos de fe; otros no creen que Jesucristo es Dios; o que la

salvación es exclusivamente por gracia, independientemente de la religión cristiana a la que pertenezcan; y algunos más, no creen en el cielo y en el infierno.

Las religiones no cristianas, basan sus concepciones de la deidad, la moral, y la vida más allá de la muerte, teniendo como fundamento, sus tradiciones, las enseñanzas de sus líderes religiosos, y lo que interpretan que la naturaleza les revela sobre el Creador.

Se sabe que todas las religiones del mundo hasta nuestros días, con sus múltiples ramificaciones, surgieron a partir de una base común en las llamadas “religiones arcaicas.” Así, todas las religiones se pueden organizar y agrupar en dos grandes ramas, a partir de las cuales aparecieron a lo largo de la historia, las demás variantes antiguas y presentes.

Primero, en el extremo Oriente, se desarrollaron las religiones místicas, de las que se desarrolló el Hinduismo, cuyas raíces datan de alrededor del 3,000 a.C. (la época postdiluviana); y más recientemente, el Budismo, fundado por Siddhartha Gautama (Buda), alrededor del siglo V a. C.

Estas se caracterizan por el valor absoluto que atribuyen a la experiencia personal e interior de su unión con su concepto de la deidad. Actualmente hay múltiples versiones de estas. Todas son idólatras, politeístas o panteístas (que la deidad está en todo y todo es parte de la deidad). Al respecto, la Biblia dice que la ira de Dios se revela desde el cielo contra toda impiedad e injusticia de los humanos que detienen con injusticia la verdad; porque lo que de Dios se conoce les es manifestado, pues Dios se lo manifestó.

Porque las cosas invisibles de Dios, su eterno poder y deidad, se hacen claramente visibles desde la creación del mundo, siendo entendidas por medio de las cosas hechas (la naturaleza), de modo que no tienen excusa. Así, habiendo conocido a Dios, no le glorificaron como a Dios, ni le dieron gracias, sino que se envanecieron en sus razonamientos (y filosofías). Su necio corazón fue entenebrecido, y profesando ser sabios, se hicieron necios, y cambiaron la gloria del Dios espiritual, invisible, inmenso, eterno, omnipotente, omnisciente, omnipresente, sabio y misericordioso, e incorruptible, en semejanza de una imagen muda, sorda, inánime, e impotente, de humanos corruptibles, de aves, de cuadrúpedos y de reptiles (Ro. 1:19-21).

También en el Medio Oriente, aparecieron las religiones monoteístas (con un solo Dios), y de tipo profético, o sea, basadas en las revelaciones de Dios a través de los grandes profetas de Israel (1,500-400 a.C.), o en las supuestas profecías comunicadas por Zoroastro (Zaratustra: 628-551 a. C.), en Persia; y Mahoma (575-632 d. C.), en Arabia.

El Islam (Mahometismo), basado en el Corán escrito por el profeta Mahoma, da referencias distorsionadas sobre Abraham y los profetas de los judíos. El Islam erradicó prácticamente por completo la religión de Zoroastro, el Mazdeísmo (Zoroastrismo), que sólo sobrevivió varios siglos más, en la isla de Ormuz, Persia, y en Bombay India.

La principal y primera religión profética y monoteísta es el Judaísmo, que se inicia con el patriarca Abraham (2,000 a.C.), y que se basa en unos 613 principios que son llamados preceptos, estatutos, decretos y mandamientos de Dios escritos primero por Moisés, en el Pentateuco o la Torá, y después confirmados (hasta 400 a.C.), en el resto del Tanaj (el antiguo Testamento de Biblia actual, que se complementó con los 23 libros canónicos inspirados por el Espíritu Santo), escritos después de la resurrección de Jesucristo y durante el primer siglo de la era cristiana por algunos de sus apóstoles y discípulos. Fue así que, después de la destrucción del segundo templo de Jerusalén, se originó por un lado, el cristianismo, y por otro lado, el judaísmo rabínico actual (sin templo ni sacrificios expiatorios).

La Biblia enseña que gracias a los judíos, el pueblo escogido por Dios, ahora todos podemos saber la verdad sobre Dios y su revelación, pues de los Israelitas son la adopción, la gloria, el pacto, la ley mosaica, el culto, las promesas, los patriarcas; y además, de su genealogía fue que vino Jesucristo, el Mesías prometido, y único Dios verdadero y nuestro Salvador (Ro 9:4-5).

Fue gracias a los escribas y masoretas (escribamos) judíos, que en forma milagrosa y a través de unos 3 mil años, y hasta la invención de la imprenta por Juan Gutenberg en 1450, se conservó por escrito, en forma extraordinariamente cuidadosa, la revelación escrita de Dios, en miles de copias en papiros y pergaminos perecederos, pero aún disponibles por miles (hay disponibles, más de 3,000 manuscritos de libros y porciones del antiguo Testamento, y 5,000 manuscritos de libros y porciones del Nuevo testamento).

El cristianismo, más que una religión dominguera, es un sistema de vida diario, y existe y está disponible para todo el que lo quiere practicar, gracias al esfuerzo de Dios, por reconciliar al ser humano consigo mismo, a través de una relación personal con nuestro Gran Dios y Salvador Jesucristo, el verdadero Dios, Salvador y Creador del mundo.

Pero hay miles de religiones cristianas evangélicas, que aunque son organizaciones humanas, terrenales y temporales, susceptibles de perfeccionamiento y de caer en error; tienen como propósito enseñar y capacitar a los cristianos, para vivir en victoria en un mundo no cristiano, fundamentándolos en la Roca que es Jesucristo, y en su sana doctrina bíblica.

En resumen, las doctrinas fundamentales de los cristianos evangélicos son: 1. Cristo es Dios. 2. La Biblia es la única autoridad en asuntos de fe y doctrina, y la única revelación infalible de Dios. La salvación es por gracia (gratuita, con solo sinceramente, creer, aceptar, recibir, y confesar a Jesucristo como Salvador personal). Hay vida perdurable después de la muerte: En el cielo y la gloria, para los salvos, por la fe en Jesucristo; o en el infierno para los que imprudente y neciamente, rechazaron la oferta gratuita de Salvación por los méritos del sacrificio propiciatorio (suficiente, sustitutivo y aceptable delante de Dios), por nuestros pecados.

Quien no acepta una sola de estas cuatro doctrinas fundamentales, no es ni cristiano, ni salvo, ni hermano en la fe de Jesucristo. Así, por muchas diferencias no trascendentales (que nadie se salva ni se condena por practicarlas o no), en sus formas de gobierno, adoración, alabanza, ritos y ceremonias, todas las religiones cristianas evangélicas, mantienen unidad en lo esencial: en el Espíritu, en la misma esperanza de la vida eterna; y en un solo Señor (Jesucristo), una fe (la salvación por gracia), un bautismo, y un solo Dios y Padre de todos (Ef. 4:3-6). AMEN.



Dr. Ernesto Contreras Pulido

Médico especializado en el tratamiento del cáncer mediante quimioterapia y radioterapia. Fue líder laico metodista dentro de la CANO mientras vivió en Playas de Tijuana, B.C. Actualmente vive en San Diego, CA, donde colabora con la Iglesia de Las Asambleas de Dios.



Mensaje Episcopal a Argentina



MENSAJE DE LA IGLESIA EVANGÉLICA METODISTA ARGENTINA EN CONMEMORACIÓN DE LOS DOSCIENTOS AÑOS DE LA DECLARACIÓN DE LA INDEPENDENCIA ARGENTINA

Por el Obispo Frank de Nully Brown

6 de julio de 2016

“Llenos del santo ardor de la justicia, uno a uno reiteraron sucesivamente su unánime voto por la independencia del país”. Así lo declararon en Tucumán los congresales el 9 de julio de 1816, dando inicio a un largo y conflictivo camino por una libertad más concreta y real.

La conmemoración del 9 de julio es una fecha simbólica que nos convoca a preguntarnos qué libertad poseemos hoy para celebrar. El camino a la libertad está lleno de avances y

retrocesos, una senda en la que es preciso hacer todos los esfuerzos necesarios para alcanzar un país inclusivo y respetuoso de la dignidad humana.

Recordar los doscientos años de la Declaración de la independencia argentina nos estimula a repensar el significado de las diversas facetas de la independencia en el mundo actual. La libertad se construye permanentemente. Es un camino dinámico, sembrado de peligros, que requiere reconocer lo que nos impide desarrollarnos como personas y como comunidad y ensayar modos de superarlo.

El actual sistema económico de concentración de la riqueza en pocas manos genera corrupción en diversos niveles: local, nacional e internacional. En relación con la corrupción en nuestro país, se torna imprescindible discernir entre lo que nos informan los medios de comunicación y la verdad de los hechos, y consultar fuentes alternativas. La corrupción, tanto de funcionarios de gobierno como del sector privado, la evasión fiscal y la utilización de los paraísos fiscales son acciones delictivas o no éticas, que las instituciones del Poder Judicial deben juzgar sin presiones de sectores políticos, ni económicos o mediáticos, los cuales actúan de acuerdo con los intereses que representan.

En relación con la justicia, en su papel de garante de la libertad, es preocupante el reciente fallo de la Corte Suprema de Justicia de la Nación que limita el derecho a huelga, sumado a la aceptación por parte de este organismo de la limitación del ejercicio del derecho a la comunicación.

La defensa de los derechos humanos es parte de nuestra tarea como cristianas y cristianos metodistas, en un país que ha experimentado el horror y la crueldad que significó la última dictadura cívico militar. Preocupan, en este sentido, las últimas decisiones del Poder Ejecutivo que otorgan autonomía a las Fuerzas Armadas, decisión que parece ignorar la experiencia trágica de la que aún no nos hemos recuperado como país. Este tipo de decisiones no ayuda a encontrarnos, por el contrario, impiden curar las heridas.

Hoy más que nunca debemos reconocer que la libertad sólo es posible si alcanza a todas y todos sin ningún tipo de discriminación. La pobreza y la desocupación que crecen día a día en nuestro país plantean la necesidad de construir relaciones solidarias y recrear políticas económicas y sociales que procuren el bienestar de todo el pueblo como un desafío que nace del corazón del evangelio.

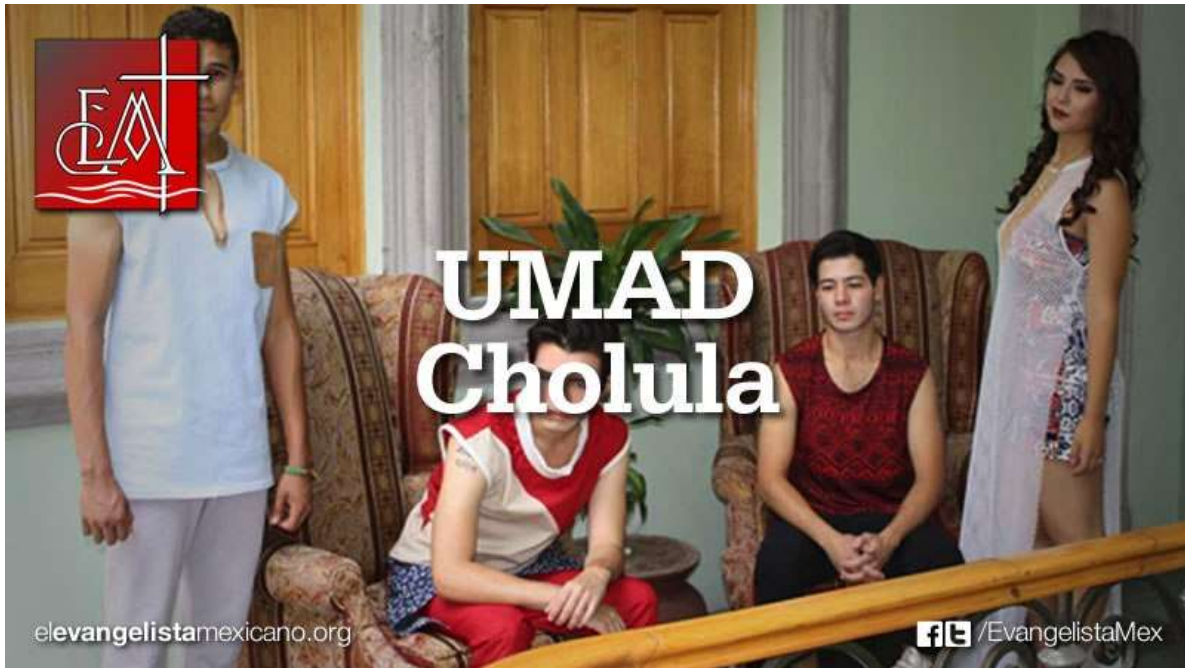
La violencia de género, que afecta a miles de víctimas, exige políticas de prevención para liberarnos de esclavitudes que nos destruyen como seres humanos. Así también es imperativo reiterar el compromiso con los pueblos originarios, que han sido sistemática y estructuralmente despojados de sus tierras y tantas veces excluidos de la sociedad condenándolos a vivir en la miseria en su propio terruño.

La esperanza que viene de Jesucristo nos anima a comprometernos con el prójimo en espíritu solidario y fraternal para atravesar estos tiempos difíciles. El Dios de la vida nos llama hoy a superar nuestros egoísmos e intereses particulares para construir un país para todas y todos. Desde nuestra fe cristiana decimos: *“Libertad para amar y servir para que todos tengan más libertad”*.

“Manténganse, pues, firmes en la libertad con que Cristo nos hizo libres, y no se sometan otra vez al yugo de la esclavitud” (Gálatas 5:1).

Tomado de: La Iglesia Metodista Unida/ Comunicaciones Hispano-Latinas

UMAD Cholula



UMAD, la mejor opción para estudiar Diseño de Modas: Alumna

Estudiantes de la Licenciatura en Diseño de Modas presentaron lo mejor de sus diseños, a través de un shooting y pasarela en video.

San Andrés Cholula, Puebla. Como cada término de semestre, estudiantes de la Licenciatura en Diseño de Modas de la UMAD, presentaron lo mejor de sus trabajos realizados durante el semestre, organizando en esta ocasión un *shooting* y pasarela en video, cuya locación fue el Hotel "Puebla de Antaño".

La Mtra. Angélica Cordero Palacios, coordinadora académica de la Licenciatura en Diseño de Modas, explicó los pormenores del evento.

“Se presentaron 30 *outfits* elaborados completamente por los alumnos. En esta ocasión hubo ropa casual la cual estuvo inspirada en la naturaleza, utilizando fibras naturales y mezclilla; ropa de gala donde prevalecieron la plumas, gasas y elementos de encaje; así como diseño personalizado para el cual los alumnos se inspiraron en la película infantil La Sirenita”.

De acuerdo con la coordinadora de Diseño de Modas, la realización de este tipo de eventos permite a los alumnos involucrarse en varias partes del proceso de producción de un *shooting* o pasarela. Desde seleccionar la locación, buscar a los modelos, contratar al fotógrafo, estar pendientes del *styling* de los modelos, asegurarse de que el peinado y maquillaje vaya de acuerdo a los atuendos, etc.

Señaló que una de las ventajas de la Licenciatura en Diseño de Modas de la UMAD es que no sólo está enfocada a la confección de prendas, sino que se busca además que los futuros profesionistas tengan conocimiento general de lo que es una empresa, y puedan desempeñarse en áreas administrativas, como gerente de marca, o responsable de *merchandising* en tiendas especializadas.

“Es muy grato para mí, ver a muchos de mis alumnos que han egresado y van colocándose en empresas relacionadas con la industria de la moda, no sólo de Puebla, sino de otros lugares de México y el extranjero. Por ejemplo, actualmente hay dos chicas que están en España, una en Madrid y otra en Barcelona; otra alumna está haciendo sus prácticas con un reconocido diseñador de Londres y otra está con una diseñadora en Holanda”.

Uno de los estudiantes que presentó algunos de sus atuendos trabajados durante el semestre, fue Miguel Barrientos, de octavo semestre de esta licenciatura. “Hice un vestido de novia y uno de noche, y es muy satisfactorio porque pude aplicar algunas de las técnicas más elaboradas para alta costura o costura en acabados básicos y conceptuales”.

Por su parte, Vianney Benítez, de quinto semestre, quien presentó tres *outfit* bajo la tendencia de *co-active*, basándose en elementos como naturaleza, frescura, y simpleza, aseguró que si tuviera que recomendar una universidad para estudiar Diseño de Modas, definitivamente diría que la UMAD es la mejor opción. “Es una carrera padrísima que no tiene límites, y la ventaja que tenemos los que estudiamos esta licenciatura en la UMAD es que desde el inicio nos han ido mostrando las diferentes vertientes. No se trata sólo de ser costureras, sino que te puedes desenvolver en un ámbito muy amplio y esto es parte de lo que me apasiona”.

Aviso de privacidad: <http://www.umad.edu.mx/avisodeprivacidad/>

UMAD Papaloapan



Estudiantes de UMAD Papaloapan Finalistas en Concurso Nacional de Diseño Arquitectónico

El Instituto del Fondo Nacional de la Vivienda para los Trabajadores (Infonavit) organiza desde 2009 el Foro Internacional de Vivienda Sustentable (FIVS) con el fin de fomentar el desarrollo y adquisición de vivienda en entornos sustentables, debatir sobre los procesos de cambio en las ciudades y evaluar los modelos urbanos hacia un plan integral de sustentabilidad.

Este años, se llevó a cabo la 4ª Edición del Concurso “Un cuarto más”, que surge como una estrategia que la Secretaria de Desarrollo Agrario, Territorial y Urbano (SEDATU) para contrarrestar la aglomeración en las viviendas, uno de los más grandes problemas sociales que enfrenta México, así como ofrecer un espacio libre de violencia a niños y adolescentes.

El objetivo de este concurso es difundir e impulsar prácticas creativas hacia nuevas formas de construcción, equipamiento e infraestructura, a partir de un modelo eficiente, compacto, sustentable y regional. A través de este concurso se busca involucrar a los estudiantes para que propongan soluciones y se sumen a esta iniciativa.

En esta edición, se convocó a los estudiantes para desarrollar un modelo urbano-arquitectónico para construir “Un Cuarto Más” en las viviendas de una sola recámara, añadiendo metros cuadrados a los edificios existentes y contribuyendo así a la reducción de la aglomeración.

Al cierre de la convocatoria, se inscribieron 380 equipos nacionales de los 32 Estados de la República y un equipo internacional de la ciudad de Quito, Ecuador, registrándose un total de 1392 Estudiantes de 105 Universidades. Al término del periodo de recepción, se aceptaron 239 proyectos de 76 Universidades, tanto públicas como privadas.

Los proyectos entraron a una etapa de preselección que fue llevada a cabo por los arquitectos y urbanistas del Centro de Investigación para el Desarrollo Sostenible y la Subdirección General de Crédito del Infonavit, de acuerdo con los criterios establecidos en las bases.

Los aspectos evaluados fueron: el equilibrio entre la vivienda y áreas verdes; crecimiento de la vivienda hacia adentro y hacia fuera, con la posibilidad de agrupación o modulación; valor patrimonial, calidad de vida y habitabilidad; diversificación de tipologías para el óptimo aprovechamiento de infraestructura y equipamiento. En esta fase se seleccionaron 33 propuestas como semifinalistas.

Para la selección de los finalistas se evaluó la calidad de los proyectos de acuerdo a la resistencia estructural; eficiencia energética, menor afectación a la vivienda; mejora en la estética de la vivienda; mejora en las condiciones urbanas del habitante y reglamento de construcción local.

Por parte de la Delegación Regional XVII Oaxaca, de los 16 equipos inscritos, de los cuales 14 cumplieron en tiempo y forma con los entregables del concurso y de estos, sólo un equipo ha conseguido obtener su lugar como finalista a nivel nacional poniendo en alto el nombre del Estado y de la ciudad de Tuxtepec.

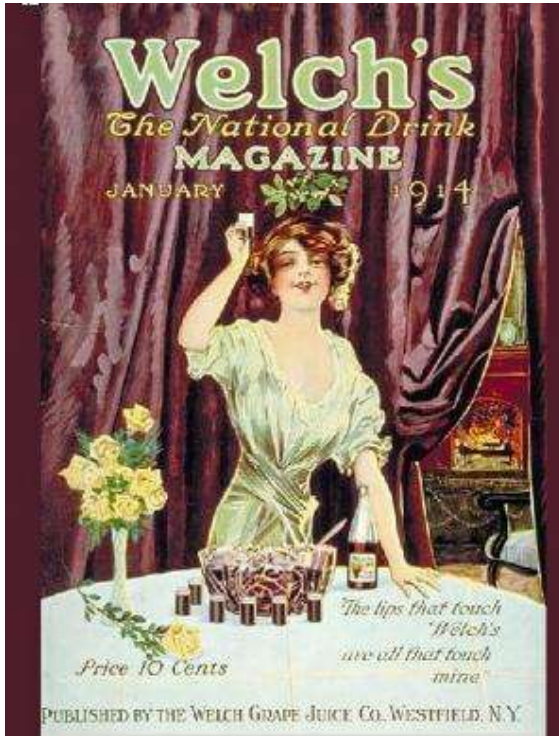
Este equipo está compuesto por los alumnos de la carrera en Arquitectura de la Universidad Madero campus Papaloapan: Isaí Cruz Vázquez, Renato Daniel Cuevas Chávez, Jorge Gabriel Miguel López y Eduardo Zarate Albino, quienes fueron coordinados por el Arq. Andrés Antonio Tepach Rodríguez, docente de la institución.

Los 10 equipos finalistas, estarán compitiendo de nueva cuenta en un Taller de Verano que se realizará en las Oficinas de Apoyo del Infonavit, del 25 al 28 de Julio de 2016, donde se reforzaran las propuestas en conjunto con el jurado, y definir los primeros tres lugares.

Los proyectos ganadores serán premiados en la Primer Cumbre Internacional de Financiamiento a la Vivienda Infonavit, donde serán analizados y considerados para su implementación a nivel nacional, como parte de las acciones previstas por el Gobierno de la Republica para construir 400 mil cuartos adicionales en viviendas que presentan este rezago.

Historia Metodista

La controversia, la comunión y el jugo de uva Welch



*Joe Iovino */ Traducción y Adaptación por Michelle Maldonado***

Usted probablemente está familiarizado/a con el jugo de uva Welch, pero puede que no sepa que tiene conexión con la historia de la Iglesia Metodista Unida.

En la década de 1800, las iglesias se enfrentaron a un dilema. Para combatir la epidemia del alcoholismo, “el movimiento por la templanza” comenzó. Este movimiento defendía la abstinencia total de todo el alcohol. Sin embargo, durante la ceremonia de la Cena de Señor la iglesia usaba vino para la eucaristía.

Sustituir vino por jugo de uva parece una solución obvia. “Para nosotros hoy es una práctica común”, explica Adrienne Possenti, historiadora de la

Primera Iglesia Metodista Unida de Vineland, Nueva Jersey. Pero en la década de 1800 no era tarea fácil; el jugo de uva crudo almacenado a temperatura ambiental se fermentaba de forma natural y se convertía en vino. Esto causó un problema para las congregaciones que no querían nada que tuviera alcohol.

Sin alternativa adecuada

Una solución era exprimir las uvas durante la semana y servir el jugo antes de que fermentara, pero las uvas no estaban disponibles para todas las iglesias. “Un montón de iglesias simplemente no

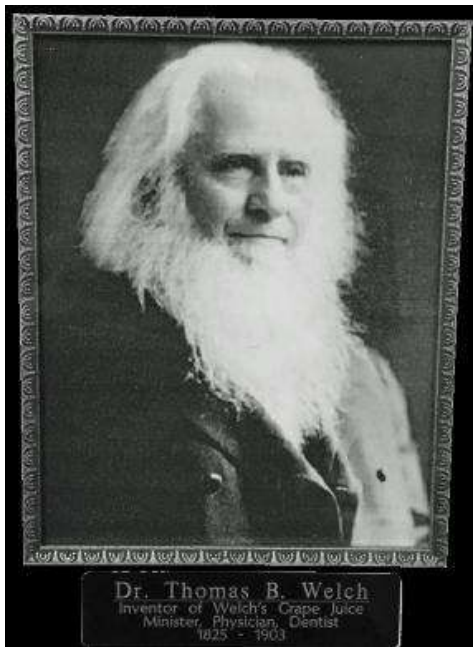
tenían comunión cuando las uvas estaban fuera de temporada”, señala Roger Scull, también historiador de la Primera Iglesia Metodista Unida de Vineland.

Algunos/as administradores/as de comunión optaron por hacer su propio vino sin fermentar. Una receta incluía añadir una libra de pasas a un litro de agua hirviendo. Más adelante en el proceso, el “bodeguero” le añadía una clara de huevo. ¿Suena delicioso no?

Algunas iglesias sustituían el vino por agua. Muchos en “el movimiento por la templanza” declaraban que el agua era la única bebida adecuada. El milagro de Jesús de convertir el agua en vino en las bodas de Caná (Juan 2: 1-12), parecía dar a la práctica una justificación bíblica.

La mayoría de las iglesias, sin embargo, continuaron usando el vino. Muchos creían que el mandato bíblico llamaba a usar el vino, y veían el sacramento como una excepción a la templanza. Otros afirmaron que el vino utilizado en la última cena debe haber sido sin fermentar, algo que no muchos sostienen hoy día, por lo que insistían en hacerlo de la misma manera. El debate continuó por décadas.

En 1864, la Conferencia General de la Iglesia Metodista Episcopal entró en la conversación cuando aprobó un informe del Comité de Templanza que recomendaba que “el jugo puro de la uva se utilice en la celebración de la Santa Cena”.



El dentista Thomas B. Welch

Cuatro años más tarde, el Dr. Thomas B. Welch se convirtió en una de las personas que ministraba la comunión en la Iglesia Metodista Episcopal Vineland (Nueva Jersey) (actual Primera Iglesia Metodista Unida de Vineland) y se comprometió a proporcionar un vino sin fermentación. “Era tan firme en no tener nada que ver con el alcohol... dicen que él ni siquiera quería tocarlo con la mano”, afirma Possenti”.

Antes de trasladarse a Vineland, Welch había servido como pastor metodista wesleyano, pero los problemas de garganta, que le dificultaban el habla, terminaron con su ministerio, y decidió abrir una clínica dental.

Siempre interesado en la ciencia, Welch se preguntó si las técnicas innovadoras de Louis Pasteur se podrían aplicar al jugo de uva y comenzó a experimentar para encontrar una manera de prevenir la fermentación del jugo. En 1869 perfeccionó un proceso de pasteurización de jugo en su cocina y comenzó a vender “Vino sin fermentar por el Dr. Welch” a las iglesias que preferían un sustituto libre de alcohol para la comunión.

La idea no fue muy exitosa, y después de cuatro años, Welch abandonó el negocio de jugo. Dos años más tarde, su hijo Charles lo convenció de tratar de nuevo. Charles ofreció muestras gratis del jugo en las iglesias. Posteriormente, lo publicó en revistas del “movimiento por la templanza” que abogaba por la comunión sin alcohol. También anunciaba su producto con líneas como “si su farmacéutico no tiene el tipo –de vino- que se utilizó en Galilea, que no contenía ni una partícula de alcohol, escríbanos para conocer nuestros precios” (Pinney 389).

El movimiento por la templanza crece

Casi al mismo tiempo, el movimiento por la templanza y su preocupación por el uso de vino fermentado para la comunión estaban creciendo. En 1876, los miembros de la Unión por la de Templanza Cristiana para Mujeres (WCTU), se estaban negando a recibir la comunión en las iglesias que utilizan vino. La WCTU, organizada en 1873, consistió en gran parte por las mujeres de la Iglesia Metodista Episcopal. Frances Willard, una metodista muy bien conocida, sirvió como la primera secretaria y segunda presidenta.

Luego, la Conferencia General 1880 de la Iglesia Metodista Episcopal aprobó dos cambios en el Libro de Disciplina que pudieron haber sido influenciados por el trabajo de la WCTU y la creciente popularidad del jugo de uva Welch. El primer cambio proporcionó una opción, las iglesias tenían que “proporcionan vino sin fermentar para uso en la Santa Cena”. La comunión sin alcohol tenía que estar disponible en todas las iglesias.

El segundo cambio se hizo con carácter obligatorio “que el jugo puro de la uva, no fermentado, se utilice en la administración de la Santa Cena siempre que sea posible”. La esencia de este mandato se mantuvo hasta el Libro de Resoluciones 2000 de La Iglesia Metodista Unida. “Ya para la década de 1890,” informa de un autor, “las conferencias anuales de la Iglesia Metodista Episcopal comenzaron a incluir anuncios del jugo de uva Welch en sus revistas y publicaciones” (O’Brien 219).



Welch se expande

Charles Welch rápidamente creció su nueva compañía más allá de la iglesia. Comercializó el jugo de uva como un tónico para la salud, haciendo alarde de sus usos medicinales. Un anuncio de Welch recomendaba el jugo para la fiebre tifoidea, neumonía y “todas las enfermedades crónicas, excepto diabetes Melitus” (Pinney 389).

Cuando Charles ofreció muestras en la Exposición Mundial de 1893 en Chicago, la popularidad del jugo de uva Welch creció aún más. En poco tiempo, se anunciaba como “la bebida nacional”. Charles Welch resumió se refirió a su padre y al trabajo de toda su vida diciendo:

“El jugo de uva no fermentado nació en 1869 de una pasión por servir a Dios, ayudando a la Iglesia a servir la comunión con ‘el fruto de la vid’ en lugar de la “copa del enemigo”.

Hoy en día, Welch es una corporación multinacional que ofrece una serie de jugos de uva y otros productos relacionados con frutas. Todo comenzó con un ministro de la comunión en una Iglesia Metodista Episcopal que quería un vino apto, sin alcohol, para la comunión.

** **Joe Iovino** trabaja para UMC.org en Comunicaciones Metodistas Unidas. Para más información acerca del artículo, visite el enlace: http://www.umc.org/who-we-are/preview/methodist-history-controversy-communion-and-welchs-grape-juice?utm_source=email-JM029&utm_medium=header&utm_term&utm_content=newsletter&utm_campaign=UMC-Announcements-july*

ARTÍCULOS DE REFLEXIÓN:

La corrupción en América Latina (II)

CARLOS MARTÍNEZ GARCÍA

La corrupción en América Latina (II)

Otra forma de comprender los estragos causados por la corrupción es ver cómo ha sido reflejada en la literatura del Continente.



De KAIRÓS Y CRONOS AUTOR Carlos Martínez García. 02 DE JULIO DE 2016 22:30 h. Otra forma de comprender los estragos causados por la corrupción es ver cómo ha sido reflejada en la literatura del Continente. **Mario Vargas Llosa** escribió la novela *Conversación en la catedral*, una ficción dolorosamente real, en la que condensa los efectos sociales y

culturales del ochenio de la dictadura militar en el Perú del general Manuel Apolinario Odría (1948-1956). En esos ocho años, dice Vargas Llosa en el prólogo de 1998 añadido a la novela, de “sociedad embotellada estaban prohibidos los partidos políticos y las actividades en grupo que no fueran a favor del presidente Odría, la prensa estaba totalmente censurada, numerosos presos políticos y exiliados. Esa generación paso de ser niños a jóvenes e inmediatamente a ser hombres. El peor de los crímenes no eran esos sino que había una gran corrupción que afectaba sectores e instituciones, envileciendo la vida entera”.¹

El escritor, en un prólogo añadido en 1998 sintetiza el argumento de la obra, “Ese clima de cinismo, apatía, resignación y podredumbre moral del Perú del ochenio, fue la materia prima de esta novela, que recrea, con las libertades que son privilegio de la ficción, la historia política y social de aquellos años sombríos”.

Ese gran mural que es la novela de **Carlos Fuentes**, *La región más transparente*, pinta al México posrevolucionario como una gran fiesta de la corrupción e impunidad para los herederos de quienes terminaron alienando la gran esperanza de cambio que fue la Revolución mexicana. El modelo corruptor de la clase política gobernante, describe literariamente Fuentes, permeó las relaciones grupales y personales en toda la sociedad: Equivalente al Sueño de una tarde dominical en la Alameda Central de Diego Rivera, Fuentes pinta en *La región más transparente* un mural literario que, como el de Diego, se articula en dos ejes, uno diacrónico –la historia de México, que se vuelca sobre el presente a través, sobre todo, de los personajes atemporales, los guardianes de la tradición, Ixca Cienfuegos y su madre, Teódula Moctezuma– y otro sincrónico –la concomitancia de los diferentes estratos sociales en la ciudad capital durante el periodo presidencial de Miguel Alemán, primer presidente civil del país después de la Revolución– Los personajes representan las transformaciones que la Revolución infligió en los estamentos polares de la sociedad mexicana: por un lado los hacendados porfiristas, como la familia De Ovando, que pierden sus fortunas y sus tierras, pero conservan el espíritu y los modos del ancien regime y recuerdan con nostalgia los tiempos de bonanza, y, por otro, los revolucionarios que lucran con la bola, como Federico Robles, a quien la Revolución “le hace justicia” y lo convierte, de peón de hacienda, en banquero potentado.²

Gabriel García Márquez, en *El otoño del patriarca*, se ocupa de la larga vida de un dictador y los mecanismos corruptos y corruptores que le mantuvieron en el poder. Las acciones demenciales del hombre fuerte, el caudillo que genera tanto reverencias como temores en sus cercanos y población en general.³

La obra de **Sergio Ramírez**, *Adiós muchachos*, es una especie de memoria que va de la esperanza al doloroso desencanto sobre la participación del escritor en la Revolución sandinista. Ramírez fue uno de los actores principales de la oposición al dictador Anastasio Somoza. Formó parte de la Junta de Gobierno al triunfo del sandinismo. Con los años terminó distanciado del Frente Sandinista de Liberación Nacional, por la adulteración que de los ideales de transformación social hizo el liderazgo del Frente. Lo que no pudo la implacable persecución que del FSLN hizo Anastasio Somoza, fue logrado por la corrupción que sedujo, durante el ejercicio de gobierno, a gran parte de la cúpula sandinista.⁴

En la evaluación de los males que devastaban a Latinoamérica, la generación de líderes evangélicos que confluyeron en el Congreso Evangélico de la Habana (1929) contabilizó la debacle moral producto de una religiosidad, el catolicismo romano, que no transformaba éticamente a las personas.

Así lo resumió en el libro el presidente del Congreso, **Gonzalo Báez-Camargo**: Por lo que hace a la moral, hemos vivido y seguimos viviendo en un pagano divorcio entre el rito y la conducta. La religión se aprueba y se practica como sistema de formas externas, pero no invade las esferas de la

vida como inspiración de la conducta individual y social. Una de las más dolorosas realidades de nuestro medio, es la cómoda hermandad de la fidelidad al rito, en que el pueblo hace consistir la verdadera religiosidad, con la blasfemia y la impiedad.⁵

El diagnóstico vislumbraba un nuevo horizonte, la irrupción de hombres y mujeres nuevos que transformarían estructuras e imaginarios éticos caducos. Los llamados a la transformación, que eran una minoría, tendrían que subvertir el orden sociocultural de América Latina, traer vientos nuevos: No existe ya la Inquisición, pero su espíritu de intolerancia no ha muerto, y la renovación religiosa que esperamos y que ansiamos, no puede venir, no ha de venir, del seno de la Iglesia católica [...] ¿Quiénes, pues, encabezarán y dirigirán la renovación religiosa Hispanoamericana? Para ser verdaderamente efectiva, tiene que ser original y espontánea, y no puede ser otra que la proveniente del Cristo Divino de los Evangelios. Los renovadores deberán ser, ineludiblemente, cristianos. Quedan por consiguiente, como única esperanza en el momento actual, los núcleos evangélicos latinoamericanos. ¿Está nuestro protestantismo capacitado para iniciar, organizar y dirigir esta renovación?⁶

Cuarenta años después del diagnóstico de Báez Camargo sobre el agotamiento del catolicismo romano en América Latina, y de su visualización de un horizonte prometedor para el protestantismo en estas tierras, tuvo lugar el Congreso de Latinoamericano de Evangelización, en Bogotá, del 21 al 30 de noviembre de 1969. Entonces se encontrarían y crearían nexos liderazgos emergentes, una generación joven que buscaba encarnar el protestantismo y pensarlo en el convulsionado contexto de la época. La Declaración evangélica de Bogotá hizo una afirmación sobre el afianzamiento del pueblo evangélico en la realidad latinoamericana. Entonces era evidente que las iglesias protestantes estaban alcanzando un buen grado de endogenización, y que el reto de sus liderazgos era trascender la idea y práctica de que el objetivo único de la evangelización estaba en el crecimiento numérico de las comunidades de fe. Del Congreso Evangélico de la Habana a la fundación de la Fraternidad Teológica Latinoamericana (Cochabamba, Bolivia, diciembre de 1970), transcurrieron cuatro décadas, en las cuales el cristianismo evangélico tuvo sustanciales transformaciones. Una de ellas fue el arraigo y crecimiento del pentecostalismo, que visibilizó cuantitativamente a una minoría antes vista como contenida en pequeños espacios y que no lograba impactar a importantes sectores del pueblo latinoamericano.

En la fundacional y primera Consulta de la Fraternidad Teológica Latinoamericana, **Samuel Escobar** hizo un diagnóstico acerca de qué tipo de protestantismo parecía dominar en las iglesias y organismos del Continente. Si Báez Camargo deseaba y esperaba que el cristianismo evangélico tuviese energía para renovar religiosamente, social y culturalmente lo que llamo Hispano-América, Escobar vislumbró que el panorama que se estaba consolidando era otro. En una ponencia que no fue incluida en el libro en el libro que compiló Pedro Savage (tampoco tuvo espacio en el volumen el trabajo escrito por el misionero norteamericano **Peter Wagner**, que iba en sentido contrario a las

posturas de Samuel Escobar, René Padilla y Pedro Arana), el teólogo de 35 años describió el inmovilismo evangélico ante el contexto social del momento: En ciertos círculos evangélicos latinoamericanos la visión de lo que se llama “proceso revolucionario” es policíaca. Se identifica directamente con la acción subversiva interesada de un bloque de naciones, y se tiende a verle ribetes diabólicos en un maniqueísmo peligroso, en el cual todo el bien del mundo estaría en un bloque y todo el mal en el otro [...]La pregunta que hay que hacerse es qué ha pasado ahora que a nuestros propios ojos, y más a los ojos de la juventud y de cuantos toman conciencia de la necesidad de cambios, el Evangelio se ha convertido más bien en opio del pueblo. ¿Cómo es que los evangélicos se han vuelto una fuerza conservadora temerosa de cuestionar el status quo y levantar una voz profética; que parece preferir ser guardiana de un mensaje aséptico que procura a toda costa probar que no es peligroso ni subversivo ni trastornador? ¿No será que la hemos amordazado a la Biblia?7

Entre 1929 (Congreso de la Habana) y 1970 (fundación de la Fraternidad Teológica Latinoamericana), hubo un pequeño pero constante crecimiento del protestantismo. En términos generales a partir de los años 70's del siglo XX la realidad numérica del protestantismo evangélico latinoamericano es contrastante con las comunidades existentes al tiempo de los orígenes de la FTL. Su robustez cuantitativa ha sido estudiada en cada país. Es una realidad que el campo religioso latinoamericano se ha transformado en las recientes décadas. La diversificación de creencias, sobre todo en quienes han abrazado alguna de las propuestas del amplio abanico que es el cristianismo evangélico, es evidente y reporta distintos porcentajes de adscripción en la población de cada país. En América Latina la religiosidad de los pueblos no está en declive, sino que su expresión se ha diversificado intensamente.8

Latinoamérica es la reserva poblacional del catolicismo, pero también un Continente en el que crece constantemente el amplio abanico del protestantismo/cristianismo evangélico. Un amplio estudio cuantitativo del Pew Research Center da cuenta de las creencias y prácticas en 19 países de América Latina. El documento posibilita no solamente conocer los números de la diversidad religiosa, sino también hacer interpretaciones socio culturales de tal diversificación. El detallado estudio con todo y apéndices contiene 310 páginas. Tiene por título Religion in Latin America: Widespread Change in a Historically Catholic Region.9

Hay una versión condensada en castellano que incluye los principales indicadores de la investigación.10

En América Latina viven más de 425 millones de católicos, el 40 por ciento de la población católica mundial. Con variaciones por país, durante la mayor parte del siglo XX (de 1900 a 1960) la población católica fue de 90 por ciento. Es a partir de la década de los 60's cuando tal porcentaje comienza a descender constantemente. A fines del 2014, cuando el Pew Research Center concluyó con el

levantamiento de datos, los católicos romanos adultos en Latinoamérica representaron 69 por ciento.

Por todo el Continente es verificable el descenso de creyentes católicos, ya que, sostiene el reporte “en casi todos los países encuestados, la Iglesia Católica ha sufrido pérdidas netas debido al cambio religioso de muchos latinoamericanos que se unieron a iglesias evangélicas protestantes o que rechazaron en general la religión organizada. Por ejemplo, aproximadamente uno de cada cuatro nicaragüenses, uno de cada cinco brasileños y uno de cada siete venezolanos ya no son católicos”. El 84 por ciento de los entrevistados dijeron haber sido criados en sus familias como católicos, después optaron por otra confesión religiosa o ninguna, tras lo cual el porcentaje original de católicos criados como tales descendió a 69 por ciento. En contraste, “tanto las iglesias protestantes como la población sin afiliación religiosa de la región han ganado miembros.

Solo uno de cada diez latinoamericanos (9%) fueron criados en iglesias protestantes, pero casi uno de cada cinco (19%) ahora se describe como protestante. Y, mientras solo el 4% de los latinoamericanos fueron criados sin una afiliación religiosa, el doble de esa cantidad (8%) no tiene afiliación religiosa en la actualidad”.

La investigación consigna datos interesantes que muestran los distintos ritmos de la “descatolización” en América Latina. Al analizar por país los números de quienes respondieron haber sido criados en el catolicismo, es en Colombia donde se presenta el mayor éxodo hacia distintas variantes del protestantismo. 74 por ciento de los colombiano(a)s que son protestantes/evangélicos antes fueron criados en familias católicas. El país en el que es menor el porcentaje de protestantes que respondieron antes haber sido católicos es Panamá, con 15 por ciento.

De las ocho posibilidades que tuvieron los encuestado(a)s para responder sobre la causa de su paso del catolicismo al protestantismo, la número uno es que buscaban una conexión personal con Dios. La segunda razón fue que disfrutaban más el estilo de culto en su nueva iglesia; y la tercera porque querían un mayor énfasis en la moralidad. La cuarta causa del cambio fue que encontraron una iglesia que ayuda más a sus integrantes. La conversión al protestantismo/cristianismo evangélico en el Continente acontece más por el acercamiento de las iglesias a las personas que viceversa. La media de América Latina de quienes dijeron haber cambiado de confesión religiosa porque una iglesia se acercó a ellos/ellas es del 58 por ciento.

Un elemento a tener en cuenta sobre cómo se acercan las iglesias evangélicas a las personas, es que lo hacen mediante sus integrantes en la vida cotidiana y lugares donde se desenvuelven. En Perú 7 por ciento de quienes se reconocieron como católicos manifestaron que comparten su fe al menos una vez a la semana; en tanto que el 38 por ciento de los protestantes transmiten su creencia en el mismo lapso. Es decir, el activismo evangélico es más de cinco veces mayor al activismo católico.

Guatemala es donde los católicos son más activos para difundir su fe, lo hace el 34 por ciento. Pero también es el país en el que el 53 por ciento de los protestantes difunden lo que creen por lo menos una vez por semana. Aunque el cambio hacia el protestantismo tiene lugar en todos los grupos de edades, es en el de menores de 25 años en el que las conversiones alcanzan mayor porcentaje. La movilidad geográfica contribuye a que personas transiten de un credo a otro.

No en todos los países, pero el estudio reporta que en algunos de ellos (Argentina, Bolivia y Costa Rica), “las personas convertidas al protestantismo tienen menor tendencia a contar con educación secundaria en comparación con los católicos”. Con razón el estudio aclara que el significado de protestante es en América Latina menos estricto que en Estados Unidos, y Europa agregó yo. Porque “a diferencia de lo que ocurre en Estados Unidos, donde términos como ‘nacido de nuevo’ y ‘evangélico’ distinguen a ciertos protestantes, en América Latina los términos ‘protestante’ y ‘evangélico’ se usan indistintamente”.

Anoto que cada vez es más frecuente el uso de evangélico en América Latina, en detrimento del concepto identitario de protestante. La anterior es una observación fáctica y no una toma de postura en favor de uno u otro término. El Pew Research Center usa el concepto protestante “en un sentido amplio para hacer referencia [a integrantes] de las iglesias protestantes históricas (por ejemplo, bautistas, adventistas del séptimo día, metodistas, luteranos o presbiterianos), miembros de iglesias pentecostales (por ejemplo, Asambleas de Dios, Iglesia Pentecostal de Dios o Iglesia Evangélica Cuadrangular) y miembros de otras iglesias protestantes”.

Tal vez un criterio para tener en cuenta acerca de los protestantes/cristianos evangélicos latinoamericanos (ya sean de iglesias históricas, pentecostales, neopentecostales, mega iglesias de distinta tendencia) es que tienen como Biblia común la del llamado canon corto, es decir, sin libros deuterocanónicos, los cuales sí forman parte de la Biblia usada por la Iglesia católica. El reporte cuantifica en menos de 25 por ciento a los protestantes pertenecientes a iglesias históricas, y agrega que “la mitad dijo pertenecer a una iglesia pentecostal. Además, en la mayoría de los países, al menos un cuarto dijo pertenecer a otra iglesia protestante o que no sabía su denominación”. Es muy probable que quienes no identificaron su afiliación denominacional haya sido porque pertenecen a nuevos movimientos protestantes/evangélicos que se dicen lejanos a la institucionalización, pero que con el paso del tiempo construyen una nueva ortodoxia, y en ella tienen cabida ciertos postulados protestantes.

El cristianismo evangélico que más crece en América Latina es el de corte pentecostal. Esto no es algo que haya descubierto la investigación del Pew Research Center, pero el documento le da forma numérica a una impresión que tiene variantes en los países del Continente, la impresión del predominio pentecostal (un protestantismo popular) en el abanico protestante latinoamericano. El Pew Research Center define como pentecostales a quienes en sus “servicios religiosos [tienen]

experiencias que los creyentes consideran ‘dones del Espíritu Santo’, como la sanación divina, hablar en lenguas y recibir revelaciones directas de Dios”.

Poco menos de la mitad de los protestantes latinoamericanos (47 por ciento) dijo pertenecer a una denominación pentecostal; poco más de la mitad (52 por ciento) se identificó como pentecostal. La diferencia entre el primer y segundo porcentaje (5 por ciento) se debe a que ese 5 por ciento adicional describe a protestantes pentecostalizados que no son integrantes de una congregación pentecostal, sino, por ejemplo, de alguna conocida como histórica. Cuando de la media continental pasamos a los números por países en la pentecostalización del protestantismo, tenemos que en la República Dominicana, Brasil y Panamá cerca de 8 de cada diez protestantes o bien pertenecen a una iglesia que es parte de una denominación pentecostal, o bien personalmente se identifican como pentecostales sin necesariamente ser integrantes de una iglesia de esa confesión.

En Puerto Rico, Nicaragua, Guatemala, Argentina, Honduras, Ecuador y Chile, aproximadamente dos tercios o más de los protestantes son pentecostales por denominación, por identificación personal o ambas. Una de las creencias de los pentecostales es la sanidad divina. La investigación incluyó una pregunta sobre este tópico al inquirir a los encuestado(a)s si habían atestiguado una sanidad de tal tipo.

De los protestantes que respondieron afirmativamente fue en Brasil, Colombia y Nicaragua, los tres países con 72 por ciento, donde el sí alcanzó cifras más altas. Cerca de éstos números quedaron Guatemala y El Salvador, ambos con 70 por ciento. Los dos países con los porcentajes más bajos de protestantes que han sido testigos de sanidad divina fueron México (48 por ciento) y Chile (46 por ciento).

Llama la atención el caso de Chile, porque es la nación latinoamericana con más larga historia de presencia pentecostal. Cuando la pregunta incluyó, además de haber presenciado algún caso de sanidad divina, si las personas hablaban en lenguas, oraban por sanidad y profetizaban, los porcentajes de “pentecostalización” entre los protestantes se incrementaron. La respuesta positiva de los protestantes/cristianos evangélicos fue muy alta en general, pero llegó a 90 por ciento o más en varios países: Brasil (91 por ciento), Colombia (93 por ciento), Honduras (92 por ciento), Paraguay (93 por ciento), República Dominicana (90 por ciento).

En contraparte, donde los porcentajes resultaron menores fue en Ecuador (78 por ciento), Perú (75 por ciento) y Uruguay (78 por ciento) y entre los llamados hispanos de los Estados Unidos (69 por ciento). En cuanto al estilo expresivo de la alabanza en las iglesias protestantes lo pentecostal ha irradiado hacia denominaciones/congregaciones que “oficialmente” no son pentecostales, pero que en la práctica han adoptado expresiones que en el pasado reciente esas mismas denominaciones/congregaciones etiquetaban como propias del pentecostalismo.

De los asistentes (churchgoers les llama el Pew Research Center) a las iglesias protestantes que en los cultos/servicios/reuniones brincan, levantan la voz, aplauden y levantan las manos lo hacen en Colombia 90 por ciento, en Panamá y República Dominicana el 86 por ciento, en Costa Rica y Paraguay el 84 por ciento. Donde menos tienen lugar en los servicios protestantes las expresiones mencionadas es en México, Perú y Uruguay, los tres con 70 por ciento; y en Chile (63 por ciento). Respecto al conocido como “evangelio de la prosperidad”, definido por el Pew Research Center como consistente en la convicción de que Dios concederá bienestar económico y buena salud física a quienes tienen suficiente fe, es de llamar la atención que sea en Brasil donde el porcentaje de protestantes que se identifican con la premisa mencionada sea el menor de toda América Latina, con el 56 por ciento.

La cifra de todas maneras, me parece, es alta, y me lleva a una observación. Brasil ha sido precisamente la cuna de bien conocidos movimientos y predicadores del evangelio de la prosperidad, y al mismo tiempo es, según la investigación que nos ocupa, el país donde los protestantes/evangélicos menos hacen suyo el slogan de la prosperidad asegurada, entonces esto tal vez sea resultado de comprobar por parte de los protestantes brasileños que la oferta es endeble y/o por los escándalos éticos de no pocos telepredicadores, así como de autoproclamados profetas y apóstoles.

Cabe hacer una salvedad sobre si los líderes y adeptos del “evangelio de la prosperidad” son protestantes/evangélicos, o, más bien, guardan un leve vínculo con éstos pero con énfasis diferentes, de tal manera que se les debe considerar como para protestantes y/o para evangélicos, o posprotestantes y/o posevangélicos. Usan la Biblia de canon corto (sin libros deuterocanónicos, la que históricamente han leído los protestantes/evangélicos), pero de forma sesgada hacia todo lo que, a su juicio, enfatice la bendición de bienes materiales y desdeñan las responsabilidades del discipulado y la transformación ética de sus congregantes.¹¹

En el rubro del “evangelio de la prosperidad”, donde éste tiene más altos porcentajes entre los protestantes/evangélicos es en Venezuela (91 por ciento), Guatemala (90 por ciento) y Bolivia (89). Donde menos es en Brasil, como ya mencioné, Chile (59 por ciento) y Puerto Rico (60 por ciento). El carisma católico tiene ritmos de crecimiento contrastantes en América Latina, en algunos países ya es mayoritario, y así lo demuestra el porcentaje de quienes siendo católicos romanos también se identificaron como carismáticos: 71 por ciento en Panamá, 58 por ciento en Brasil, 55 por ciento en Honduras, 52 por ciento en República Dominicana y 50 por ciento en El Salvador.

Estas son las naciones que tienen 50 por ciento o más de católicos que se reconocen carismático/as. En el otro extremo, el de los países donde la población católica manifestó menor identificación con el carisma, están Uruguay (14 por ciento), Argentina (20 por ciento), Chile (23 por ciento), Colombia (24 Por ciento) y México (27 por ciento).

Mientras el pentecostalismo/neopentecostalismo es el que más crece dentro del protestantismo latinoamericano, en el catolicismo le corresponde ese lugar a la renovación carismática. El carismatismo ha sido visto por algunos altos clérigos romanos y analistas sociorreligiosos como una especie de dique a la expansión pentecostal, y de alguna manera lo es.

Por otra parte, no sé si sea el caso en otros países, pero en México varios grupos que iniciaron en la renovación carismática después se independizaron y/o rompieron con la Iglesia católica y se transformaron en iglesias pentecostales/neopentecostales. Expongo algunas observaciones sobre las cifras del cambio religioso evidenciadas en el documento, y las relaciono con si tal cambio que apunta hacia un crecimiento muy significativo del protestantismo evangélico ha implicado, también, transformación ética en sus filas e irradiado a la sociedad.

Es fehaciente que sigue creciendo el protestantismo/cristianismo evangélico en toda Latinoamérica, y el rostro predominante en la familia es pentecostal y/o neopentecostal. En algunas regiones la transformación del campo religioso, antes con gran hegemonía del catolicismo, ha sido vertiginosa, lo que ha llevado a cuentas y proyecciones muy optimistas dentro de cierto evangelicalismo triunfalista.

Ello me hace preguntar si lo que ha acontecido es más un cambio de adscripción religiosa y una adopción de nuevos rituales religiosos, pero ha quedado más o menos sin tocar el núcleo de ciertas prenociones y prácticas que no se transforman al ingresar al nuevo círculo confesional. Y una de esas áreas intocadas puede ser el de la integridad personal y comunitaria. Al gran crecimiento cuantitativo protestante no le ha seguido lo que desde adentro de las comunidades de fe se llama discipulado, y que hacia afuera pudiera ser visto como creación de ciudadanía, construcción de personalidades democráticas que son agentes de cambios mentales y culturales.

En este sentido cabe la distinción sociológica que afirma puede estudiarse el fenómeno religioso como creencia y/o como conducta. ¿En qué son contrastantes las conductas de los protestantes/evangélicos latinoamericanos con las de quienes no lo son? ¿Son sus comunidades más democráticas, horizontales, preocupadas por el otro, con menos casos de abusos de todo tipo y corrupción? ¿O todo, o la mayor parte, consiste solamente en cambios de algunas creencias y nuevos ritualismos que no alteran/transforman rasgos subsistentes de la cultura patrimonialista latinoamericana?

Las respuestas a las interrogantes anteriores no pueden ser tajantes hacia un lado u otro. El sí o el no depende de comprensiones doctrinales, aplicaciones pedagógicas de las mismas y proyectos para implementar las creencias en la vida personal, comunitaria y social. Para clarificar las prácticas sociales de las comunidades evangélicas realmente existentes ya existe un considerable cúmulo de investigaciones históricas, sociológicas y antropológicas que muestran luces y sombras de ellas.

En el 2017 se cumplen 500 años del inicio de la Reforma protestante, que en sus orígenes fue una crítica a la venta de indulgencias y la corrupción eclesiástica católica romana. Hoy que por todas partes campean en espacios que algunos especialistas identifican como evangélicos o neoevangélicos la venta de neoindulgencias y/o la simonía (Hechos 8:9-21), que son formas de la corrupción, desde el cristianismo evangélico es preciso tener claridad sobre la adulteración y denunciarla como traición al espíritu y esencia del Evangelio de Jesús.

Es ineludible la construcción de comunidades de integridad, que permeen la sociedad y contribuyan a la renovación de la misma aportando nuevos hábitos culturales que combatan desde sus cimientos el desbordante mar de la corrupción. ¿Habrán la energía ética para esta tarea?

El protestantismo en América Latina, no obstante que desde distintas posiciones e intereses se le sigue etiquetando de advenedizo, ya tiene una historia de más de siglo y medio en este Continente. Es en las últimas cuatro décadas donde su presencia se ha masificado y es una realidad bien asentada por toda la extensa geografía latinoamericana. Si las primeras generaciones enfocaron su lid principalmente a sobrevivir en un medio que les era hostil y por ello crearon espacios que les dieran tanto legitimidad social como posibilidad de reproducir y diseminar una identidad religiosa/cultural alternativa a la histórica y tradicional en Latinoamérica, las generaciones actuales tienen la responsabilidad que les da su peso demográfico de construir no nada más un perfil confesional identitario hacia adentro de sus comunidades de fe, sino también de fermentar con lo mejor de la cultura protestante las sociedades nacionales que siguen inmersas en un desasosiego de profundas raíces históricas.

Debe hacerse más carne el principio protestante para transformar la que Gabriel García Márquez, en su discurso de aceptación del Premio Nobel de Literatura, llamó la “realidad descomunal” de América Latina.¹²

1 Fraternidad Teológica Latinoamericana, Consulta La corrupción mata: perspectivas bíblicas, contextuales y éticas, Lima, Perú, 23-25 de junio de 2016. 1 Mario Vargas Llosa, “Prólogo”, Conversación en La Catedral, Punto de Lectura, Madrid, tercera edición, 2007, p. 7.*

2 Gonzalo Celorio, “Carlos Fuentes, epígono y precursor”, en Carlos Fuentes, La región más transparente (edición conmemorativa 50 años), Asociación de Academias de la Lengua Española-Alfaguara, México, 2008, p. XX.

3 Gabriel García Márquez, El otoño del patriarca, Editorial Plaza y Janés, Barcelona, 1975.

4 Sergio Ramírez, Adiós muchachos: una memoria de la Revolución sandinista, Editorial Aguilar, México, 1999.

5 Gonzalo Báez Camargo, *Hacia la renovación religiosa en Hispano-América. Resumen e interpretación del Congreso Evangélico Hispano-Americano de la Habana*, Casa Unida de Publicaciones, México, 1930, p. 11.

6 *Ibíd.*, p. 21.

7 Samuel Escobar Aguirre, *La Biblia y la revolución social en América Latina*, mimeo, 1970, pp. 2, 7-8.

8 Al respecto es útil el volumen coordinado por Olga Odgers Ortiz, *Pluralización religiosa de América Latina*, El Colegio de la Frontera Norte-CIESAS, Tijuana-México, 2011.

9 <http://www.pewforum.org/files/2014/11/Religion-in-Latin-America-11-12-PM-full-PDF.pdf>

10 <http://www.pewforum.org/files/2014/11/PEW-RESEARCH-CENTER-Religion-in-Latin-America-Overview-SPANISH-TRANSLATION-for-publication-11-13.pdf>

11 Una evaluación certera, me parece, es la de Martín Ocaña Flores, *Los banqueros de Dios. Una aproximación evangélica a la teología de la prosperidad*, Ediciones Puma, Lima, 2014 (segunda edición). Acerca del tema ver el capítulo “¿Teologías posmodernas?”, de Alberto F. Roldán, *¿Para qué sirve la teología?*, Libros Desafío, Grand Rapids, Michigan, 2011 (segunda edición revisada y ampliada), pp. 137-156. Sobre la identidad de la fe evangélica: Ian Randall, *What a Friend We Have in Jesus. The Evangelical Tradition*, Orbis Books, New York, 2005; J. I. Packer y Thomas C. Oden, *One Faith: The Evangelical Consensus*, InterVarsity Press, Downers Gove, Illinois, 2004; John Stott, *Evangelical Truth. A Personal Plea for Unity, Integrity and Faithfulness*, InterVarsity Press, Downers Grove, Illinois, 1999, hay traducción al español con el título *Identidad evangélica. Un llamado a la unidad, integridad y fidelidad*, Ediciones Certeza Unida, Buenos Aires, 2012.

12 Gabriel García Márquez, “La soledad de América Latina”, discurso en la recepción del Premio Nobel de Literatura 1982, en *Yo no vengo a decir un discurso*, Random House Mondadori, México, 2010, p. 25.

Leer

más: http://protestantedigital.com/magacin/39775/Panorama_sobre_la_corrupcion_en_America_Latina_II

Vida en Comunidad Parte 10



Proseguimos con la publicación de su obra más conocida entre laicos, pastores y teólogos, **VIDA EN COMUNIDAD**. Consta de cinco capítulos. Estamos compartiendo el segundo capítulo, *El Día en Común*, donde el cuarto subcapítulo es *Cantar en común*.

2. El Día en Común

*Al amanecer, con alabanza;
Con plegarias al atardecer,
Nuestra pobre voz, Señor,
Te glorifica eternamente.
(LUTERO, según Ambrosio)*

Cantar en común

A la lectura de los salmos y a la lectura bíblica se añade el canto en común; con él la voz de la Iglesia alaba, agradece e implora a su Señor.

«Cantad al Señor un cántico nuevo» nos repite el salmista. Es el cántico nuevo entonado cada mañana, en honor de Cristo, por la comunidad familiar, y que estamos llamados a cantar con toda la Iglesia en la tierra y en el cielo. Dios quiere ser celebrado con un cántico eterno, y entrar en su Iglesia es unir la voz a este coro inmenso. Es «el canto de alegría de las estrellas del alba y las aclamaciones de los hijos de Dios» que suben hasta él de toda la creación (Job 38, 7). Es el canto victorioso de los hijos de Israel después del paso del mar Rojo, el *magnificat* de María después de la anunciación, el himno de alabanza de Pablo y Silas en la noche de su prisión, «el cántico de Moisés y del Cordero» cantado por los creyentes liberados «sobre un mar de cristal», el himno nuevo de la Iglesia celestial (Ap 15,2).

Cada mañana, la Iglesia aquí en la tierra une su voz a este canto universal y, al atardecer, vuelve sobre él para señalar el final de la jornada. Su finalidad es alabar a Dios trino y su obra. Pero es distinto el cántico en la tierra que en el cielo. En la tierra es el canto de los que creen; en el cielo, el de los que contemplan; en la tierra es un canto hecho de pobres palabras humanas; en el cielo son «palabras inefables que ningún hombre puede expresar» (2 Cor 12, 4), el cántico nuevo que nadie puede aprender si no son «los 144.000» (Ap 14,3) acompañado por «las arpas de Dios» (Ap 15,2). ¿Qué podemos saber nosotros de este cántico nuevo y de esas arpas de Dios? Nuestro cántico nuevo es un canto terrestre, un himno de peregrinos y viajeros a quienes ha llegado la palabra de Dios que ilumina nuestro camino. Está vinculado a la palabra reveladora de Dios en Jesucristo. Es el canto sencillo de los hijos de esta tierra, llamados a ser hijos de Dios; no es un cántico exaltado ni estático, sino centrado en la palabra revelada, con sobriedad, gratitud y recogimiento.

«Cantando y alabando al Señor en vuestros corazones» (Ef 5, 19). El cántico nuevo ha de ser entonado en primer lugar en nuestro corazón. De otro modo no es posible cantarlo. El corazón canta porque está lleno de la presencia de Cristo. De ahí que, en la Iglesia, el canto es un acto espiritual. Presupone sumisión a la palabra y a la comunidad, mucha humildad y una gran disciplina. Un cántico que no fuese cantado con el corazón no sería más que un himno horrible y confuso de autoalabanza humana. Cuando no se canta por Dios, se canta por uno mismo o por la música. Pero así el cántico nuevo se transforma en un canto a los ídolos.

«Hablando entre vosotros con salmos, himnos y cánticos espirituales» (Ef 5, 19). Nuestro cantar sobre esta tierra es lenguaje, palabra cantada. ¿Por qué cantan los cristianos cuando están juntos? Ante todo porque el canto en común les brinda la posibilidad de pronunciar y pedir juntos y al mismo tiempo, la misma cosa, es decir, manifestar su unidad mediante una palabra común. La palabra cantada tiene su espacio en todas las reuniones cristianas. El hecho de que no hablemos, sino cantemos en común, no hace más que subrayar que las palabras son incapaces de expresar todas nuestras experiencias, mientras que el canto tiene un poder de expresión mucho más rico. Sin embargo el canto está unido a palabras que nosotros pronunciamos para alabar a Dios, darle gracias,

invocar y confesar su nombre. De este modo la música está íntegramente al servicio de la palabra y traduce lo que ésta tiene de incommunicable.

Debido a su total vinculación a la palabra, el canto de la Iglesia, sobre todo el cantado en familia, es esencialmente un canto al unísono. Su naturaleza exige que el vínculo entre la palabra y la música sea simple. Su melodía, totalmente libre, está sostenida única y esencialmente por la fuerza interior de la palabra cantada y por tanto no necesita de ningún apoyo polifónico. «Cantemos hoy con una sola voz, al unísono y desde el fondo del corazón», dice un canto bohemio. «Para que unánimes, a una sola voz, glorifiquéis al Dios Padre de nuestro Señor Jesucristo» (Rom 15, 6). La pureza del canto al unísono, exento de la ornamentación de una musicalidad dudosa; la claridad no enturbiada por las veleidades de asignar a la música un privilegio junto a la palabra; la sencillez y sobriedad, la humanidad y el calor de esa manera de cantar, son las características esenciales que conviene al canto de la Iglesia. Sin embargo, sólo

después de un ejercicio paciente nuestro oído llega a abrirse poco a poco a su belleza. La cuestión del canto al unísono en una comunidad depende de su poder de discernimiento espiritual. Por cantar al Señor y su palabra en un mismo espíritu, el canto al unísono se canta desde el corazón.

Existen algunos enemigos del canto al unísono que deben ser eliminados sin contemplación de la comunidad. A través del elemento musical es por donde llegan a introducirse más fácilmente en el culto el mal gusto y la frivolidad. Entre esos enemigos, señalamos en primer lugar la segunda voz improvisada, tan frecuente en los cantos en común y que, intentando dar base y plenitud a la melodía que flota libremente, mata la melodía y la palabra cantada. Otro de los enemigos es la voz baja o alta que se cree en la obligación de llamar la atención de todo el mundo sobre la potencia de su registro cantando una octava diferente. Algo parecido sucede con el solista que quiere hacer valer su magnífica voz cubriendo la de los otros cantores con fortísimos exagerados. Enemigos también, aunque menos peligrosos, son los que «no tienen oído», y por esta razón no quieren cantar, aunque son menos numerosos de lo que pretenden. Más numerosos, en cambio, son los que, a causa de su estado anímico o mal humor, no quieren unirse al canto, rompiendo así la unidad de la comunidad.

El canto al unísono, por difícil que sea, más que musical, es una cuestión espiritual. Sólo en la comunidad donde cada uno adopta interiormente una actitud de recogimiento y disciplina, el canto puede brindarnos el gozo que le es propio incluso con imperfecciones musicales.

Para aprender a cantar al unísono, recomendamos sobre todo los corales de la Reforma, los cantos bohemios y las antiguas melodías de la Iglesia. De esta forma se aprenderá a discernir qué composiciones del cantoral son aptas para este tipo de canto y cuáles no. Todo dogmatismo en este campo es contraproducente. Debe decidirse en cada caso particular, aunque tampoco debemos convertirnos en iconoclastas. Una comunidad doméstica deberá esforzarse por aprender a cantar

espontáneamente y de corazón el mayor número posible de cantos. Logrará este propósito si, además del canto libremente escogido, intercala algunos versículos fijos que puedan ser cantados entre las lecturas.

Se ha de cantar, sin embargo, no solamente con ocasión de los actos de culto, sino también a ciertas horas fijas del día o de la semana. Cuanto más cantemos, tanto mayor será nuestra alegría; y sobre todo, cuanto mayor sea el espíritu de comunidad, de disciplina y de alegría con que cantemos tanto más rica será la bendición que se derramará sobre la vida comunitaria.

Es la voz de la Iglesia la que se hace audible en el canto en común. No soy yo el que canta sino la Iglesia, pero como miembro de la Iglesia puedo participar en su canto. Así, el canto en común debe servir para ampliar nuestro horizonte espiritual, para llevarnos a reconocer nuestra comunidad como un eslabón de la gran comunidad cristiana extendida por toda la tierra, y a unir libre y gozosamente nuestro canto -débil o potente- al canto de la Iglesia.

Intolerancia religiosa

¿LIBERTAD RELIGIOSA?

Putin aprueba la ley que prohíbe evangelizar en la calle

La ley da poderes al Gobierno para controlar la distribución de información y restringe la expresión de la fe a los templos. “Nos lleva de vuelta a un pasado vergonzoso”, lamentan los evangélicos rusos.



AUTOR Redacción P+D MOSCU 08 DE JULIO DE

2016 13:51 h Vladimir Putin. / RT. El presidente ruso Vladimir Putin ha firmado este jueves la polémica “ley Yarovaya”, aprobada por las dos cámaras gubernamentales rusas, que da poderes especiales de control al Gobierno y como consecuencia limita algunos derechos, entre ellos el de expresión pública de la fe en los espacios públicos. La ley ha sido fuertemente criticada por organismos

internacionales de defensa de los derechos humanos y también por los cristianos evangélicos, cuyos líderes habían firmado una petición al presidente Putin para que no diese su visto bueno a la norma, último paso para que esta procediera a aplicarse.

LIMITACIONES

El proyecto de ley modifica docenas de leyes existentes que podrían tener graves consecuencias para las personas que viven en Rusia. Se expanden ampliamente los poderes del estado, con un endurecimiento del control sobre los ciudadanos y una limitación de los derechos civiles garantizados por la Constitución de Rusia. Las autoridades de Rusia obtendrán el poder de acceder a todas las conversaciones telefónicas y correos electrónicos que atraviesen las líneas de telecomunicaciones de Rusia. Esta ley ha sido definida como “la legislación más dura y más represiva de la historia post-soviética que ha sido votada en Rusia”.

RESTRICCIONES AL TRABAJO DE LOS MISIONEROS

Entre otras restricciones, “la legislación de Yarovaya” aumenta las presiones en aspectos religiosos, redefiniendo de forma amplia la “labor misionera”, por lo que cualquier predicación religiosa o acto religioso realizado fuera de un lugar de culto pasa a ser tratado como actividad misionera. Cualquier creyente misionero o nacional deben obtener un permiso del gobierno a través de una organización religiosa registrada para poder desarrollar alguna actividad pública, y no se podrá evangelizar en ningún lugar que no sea en iglesias y otros lugares religiosos. Las restricciones se aplican incluso a la actividad en residencias privadas y en Internet. Así, un pastor protestante o un sacerdote ortodoxo que simplemente desee visitar a un enfermo, u oficiar un entierro, tendrá que presentar una solicitud de permiso a las autoridades estatales. La ley establece multas de hasta 780 dólares para individuos y de 15.500 dólares para las organizaciones. Los extranjeros que violen la ley se exponen a la expulsión del país.

“VIOLA LOS DERECHOS HUMANOS”

Sergei Ryakhovsky, portavoz de las Iglesias protestantes de Rusia, es uno de los líderes evangélicos que firmaba la carta a Putin, quejándose de que “la ley de Yarovaya viola los derechos humanos y las libertades fundamentales con respecto a la libertad religiosa”. “La obligación de que cada creyente tenga un permiso especial para difundir sus creencias, así como repartir literatura y material religioso fuera de los lugares de culto y las estructuras utilizadas no sólo son absurdas y ofensivas, sino que también crean una base para la persecución masiva de los creyentes que violen estas disposiciones”, dice la carta. “La historia soviética -continúa la misiva- nos muestra cómo muchas personas de diferentes religiones han sido perseguidos por la difusión de la Palabra de Dios. Esta ley nos lleva de vuelta a un pasado vergonzoso”.

Leer

más: http://protestantedigital.com/internacional/39814/Putin_aprueba_ley_que_prohibe_evangelismo_en_la_calle



SEVILLA

Puertas Abiertas: en medio de la persecución, esperanza

El encuentro anual de voluntarios contó con la presencia de un responsable de esta entidad en Oriente Medio, donde los cristianos sufren ante la pujanza del extremismo islámico.



Ted Blake expone durante el encuentro de voluntarios de Puertas Abiertas.

FUENTES Puertas Abiertas SEVILLA 05 DE JULIO DE 2016 13:09 h. Entre el 1 y el 3 de julio se celebró en Sevilla el Encuentro Anual de Puertas Abiertas al que asistieron, venidos de todos los rincones de España, 45 voluntarios del ministerio que se dedica al servicio de los cristianos perseguidos en el mundo. Este año el ponente principal fue George (apellido silenciado por razones de seguridad), uno de los principales responsables del trabajo de Puertas Abiertas Internacional en Oriente Medio, que compartió con los asistentes numerosos testimonios e información que por razones de seguridad no se pueden mencionar públicamente.

ESPERANZA PARA ORIENTE MEDIO

Las charlas y talleres se concentraron en el sábado día 2, siendo la temática principal la situación actual de los cristianos en Oriente Medio y las maravillas que Dios está realizando en medio del auge

del extremismo islámico y otras formas de persecución. “Hay esperanza para Oriente Medio”, fue una de las frases que el invitado especial repitió a lo largo del día.

Tras el bloque principal dedicado exclusivamente a voluntarios y simpatizantes activos de Puertas Abiertas, se celebró también una reunión abierta a las iglesias de Sevilla en la Iglesia Evangélica Horeb, a la que Puertas Abiertas agradece las facilidades proporcionadas para el encuentro. En dicha reunión también expuso George, aunque esta vez habló de información menos sensible y abierta al público, centrándose principalmente en la realidad de los cristianos en Irak y Siria.

Entre la información que compartió, destacaron los testimonios personales de familias cristianas sirias que han huido de los horrores del Estado Islámico, así como el recorrido cronológico minucioso que ofreció de la huida de los cristianos en la planicie de Nínive en Irak tras la llegada de los radicales y la comparación con el relato en el libro de Jonás.

Puertas Abiertas estima que del más de un millón de cristianos que vivían en Irak antes de la llegada de Daesh, ahora solo quedan 250.000. “La principal motivación de nuestro ministerio no son los cristianos perseguidos, sino el nombre de Jesús”, repitió George en más de una ocasión para referirse a que el principal objetivo de Puertas Abiertas es que el nombre de Jesús sea conocido y reconocido en Oriente Medio y otras partes del mundo, además de reafirmar a las iglesias en esos lugares para evitar que desaparezcan.

“Nunca en la historia ha habido tanta persecución a los cristianos como ahora mismo... En este sentido estamos viviendo en una época histórica”, expresó el experimentado trabajador de Puertas Abiertas. George dedicó los últimos minutos de su discurso a hablar sobre la Iglesia en Egipto, donde en los últimos años (especialmente tras la primavera árabe) los cristianos han vivido un aumento grave de la persecución y la intimidación. A pesar de ello, las iglesias en Egipto se han convertido en un ejemplo de unidad en oración y fuerzas, derribando barreras denominacionales y ofreciéndose apoyo mutuo.

Tanto en la reunión abierta del sábado como el servicio dominical, George terminó con un vídeo en el que se ven a miles de cristianos egipcios adorando a Dios en una cueva, un evento que ocurrió en 2013. En los talleres, impartidos por Ted Blake (director de Puertas Abiertas España), Daniel Fiz y Diego Guerra (responsables regionales de Puertas Abiertas), los voluntarios pudieron conocer los objetivos de Puertas Abiertas para los próximos años y descubrir áreas en las que pueden colaborar al servicio del trabajo que realiza la organización en los lugares donde existe un alto grado de persecución a cristianos.

Asimismo, la novedad principal fue el cambio de nombre de los voluntarios que representan el ministerio en sus iglesias locales y que pasan de llamarse “Antenas” a llamarse “Embajadores”. La razón principal es la connotación inerte del primer término y la cantidad de elementos del segundo término que se ajustan al trabajo de los voluntarios. Esta labor se explica en la página web de la

entidad. Además de las sesiones con George y los talleres, los voluntarios también pudieron dedicar tiempo a visitar enclaves de la historia protestante en España como el monasterio de San Isidoro del Campo (en el que fueron monjes Casiodoro de Reina y Cipriano de Valera) y el Castillo de San Jorge, primera sede de la Inquisición española, monumentos que tienen mucho que ver con la historia de la persecución en nuestro país.

PUERTAS ABIERTAS Y LOS CRISTIANOS PERSEGUIDOS

A día de hoy, fortalecer a los cristianos en comunidades hostiles para ellos está en el corazón de los esfuerzos de Puertas Abiertas, organización apoyada por cristianos e iglesias de todo el mundo. Actualmente existen más de 100 millones de cristianos en todo el mundo que están siendo perseguidos por su fe. Puertas Abiertas ha estado trabajando durante más de 60 años como organización cristiana interdenominacional de ayuda a los cristianos perseguidos en más de 60 países.

Cada año, Puertas Abiertas publica la Lista Mundial de la Persecución en las que se enumeran los 50 países donde los cristianos sufren mayor persecución y que analiza la situación de los cristianos en relación al nivel de libertad religiosa.

Además, la organización trabaja en cooperación con iglesias y colaboradores locales para apoyar a los cristianos perseguidos a través de proyectos socioeconómicos y ayuda de emergencia, formación, defensa social y legal, distribución de literatura cristiana y otros recursos cristianos, así como ayuda a familias de cristianos asesinados por su fe, entre otros campos de trabajo. Asimismo, en los países donde existe libertad religiosa, Puertas Abiertas da voz a los cristianos perseguidos a través de un amplio abanico de medios y llamadas a la oración y al apoyo.

Leer

más: http://protestantedigital.com/ciudades/39788/Puertas_Abiertas_en_medio_de_la_persecucion_esperanza

Noticias internacionales

Fueron elegidos los obispos de la Iglesia Metodista en Brasil



6 de julio de, 2016, 16:24 | 20 Consejo General , la bandera , el metodismo

Echa un vistazo a quienes fueron elegidos:

1 Escrutinio

Obispo João Carlos: 160 votos

Obispo Adonías 152 votos

José Carlos Peres: 146 votos

Luiz Vergílio: 146 votos

Roberto Alves de Souza: 128 votos

2º Escrutinio

Obispo Marisa Ferreira de Freitas: 133 votos

Hubo una interrupción momentánea en el proceso a la mesa para escuchar las propuestas de cambio en el proceso, pero no había ningún apoyo de la plenaria.

5 ° Escrutinio

No hubo elecciones

Antes de la votación, sin embargo, hubo un tiempo en que los delegados / as a subir antes de continuar para elegir los próximos 4 nombres.

6 Escrutinio

Hideíde Brito Torres: 151 votos

Paulo Rangel: 130 votos

9 de Escrutinio

Emanuel Siqueira: 134 votos

12 ° Escrutinio

Fabio da Silva Cosme: 143 votos

Obispo Adriel de Souza Maia confirmó en el momento de cierre: “Queridos hermanas queridos hermanos, este es un momento histórico y significativo. Nosotros, los obispos y ancianos tenemos un importante trabajo plural”.



ENTREVISTA

“El estudio de la teología es pertinente, ahora más que nunca”

Steve Patty trabaja para potenciar la preparación teológica en Europa Central y del Este. Entre los desafíos presentes, señala la necesidad de reorientar estrategias pedagógicas y superar sectarismos eclesiales.



FUENTES Evangelical Focus AUTOR Andrew B. Funka TRADUCTOR Noemí Moreno. PRAGA 06 DE JULIO DE 2016 13:25 h. Con la caída del comunismo, una de las más grandes ventajas de la iglesia evangélica en Europa Central y del Este tenía era la oportunidad reinstaurar abiertamente la educación teológica y la preparación ministerial. Si bien se ha logrado mucho, hay una creciente preocupación sobre la

relevancia futura y la viabilidad de la educación y la formación teológica ministerial en muchas de sus formas actuales. El doctor Steve Patty ha llevado a cabo un estudio de amplio alcance sobre la educación teológica en Europa Central y del Este para dirigir algunas de esas preguntas y descubrir cuáles serán los próximos pasos.

Pregunta. Por favor, cuéntanos un poco de dónde eres. ¿Cuál es tu trasfondo, especialmente en relación a Europa Central y del Este? **Steve Patty.**

Respuesta. Vivo en Portland, Oregon, pero por 12 años, durante mi juventud y temprana madurez, viví en Alemania. Mis dos hermanos han estado viviendo y trabajando en el ministerio con Josiah Venture en Europa Central. Mi hermano mayor, Dave, vive en la República Checa. Mi hermano menor, Josh, vive en Eslovenia. Mi trasfondo es en educación superior. Presidí los departamentos de juventud y Ministerios Educativos en una Universidad Cristiana en Oregón. Durante la mayoría de mis 13 años que pasé como profesor, llevaba estudiantes por toda Europa Central para que fueran testigos de lo que Dios estaba haciendo en aquellas regiones. Muchos de aquellos estudiantes volvieron a aquellas zonas después de graduarse para servir en las iglesias locales.

P ¿Qué te llevó a iniciar este estudio?

R La educación teológica es esencial para el bienestar de la iglesia, aunque muchas de las áreas de la educación teológica en todo el mundo han estado languideciendo durante las primeras etapas del siglo XXI. Los líderes de la Misión Euroasia (que está enfocada en el desarrollo de las iglesias en las regiones de la Unión Soviética) y Josiah Venture, cuyo objetivo es alcanzar la emergente generación en Europa Central, decidió realizar un estudio para ver si fuera posible entender mejor el contexto y el ambiente de la educación teológica en Europa Central y del Este.

P:¿Hubo algo en particular que te sorprendiera en la medida en que la investigación avanzaba?

R Una serie de puntos de vista de la investigación fueron particularmente sorprendentes. La dedicación de aquellos quienes habían enseñado y dirigían la educación superior en aquellas regiones era remarcable. En algunos contextos de la educación superior, se llega a un cierto cinismo y hastío a medida que pasa el tiempo. Las escuelas son instituciones, y están siendo incrustadas en instituciones durante períodos prolongados, cosa que a menudo fomenta un sentido de sequedad y de desconexión. Hablaron de preocupación, tal vez incluso de frustración y de desánimo en ciertos momentos por parte de los educadores, pero no hablaron de insensibilidad o de ambivalencia. A los que Dios ha llamado a servir en la educación teológica tienen una profunda pasión y el corazón para el pueblo de Dios. Otro punto de vista que fue sorprendente tenía que ver con el despliegue de suposiciones y expectativas de los líderes más jóvenes quienes deberían estar pensando en la educación teológica. Fue sorprendente que la mayoría de ellos no estaban considerando ni la educación teológica, ni tenían en mente ser parte del ministerio como profesión. La idea del ministerio era emocionante, pero la idea de dedicar años estudiando para convertirse en pastor, o ser pastor en sí mismo no era atrayente para la mayoría de ellos.

P ¿Cuáles son los mayores obstáculos en cuanto al futuro de la educación teológica en Europa Central y del Este?

R Menciono algunos: – La economía de las academias o centros de estudio. Los recursos necesarios para invertir en el desarrollo de la educación teológica para la siguiente generación son significantes y, para muchos, una barrera que impide el acceso. – Una carrera de orientación. De alguna manera,

necesitamos desarrollar la habilidad de reconocer y apoyar el llamado de Dios al ministerio, aún en medio de otras opciones remuneradas mejor remuneradas. – Sectarismo en la Iglesia. Si las facciones dentro de la iglesia evangélica requieren un sistema educativo que esté diseñado estrictamente para enseñar sus propias diferencias, será difícil conseguir el impulso de un gran grupo de estudiantes y una balanza económica necesaria para construir un movimiento mayor para el aprendizaje teológico. – El estilo pedagógico. Como en otras partes del mundo, la manera en la que la teología es enseñada necesita algunos cambios. Muchos profesores enseñan de manera similar a la que ellos han sido enseñados, sermones, presentaciones y conferencias. Esto es complicado para las generaciones más jóvenes. – Animar a los profesores. Los profesores necesitan ser animados, conectados y provistos de todo lo necesario para poder maximizar su efectividad para desarrollar una nueva generación de líderes para la Iglesia. – La estrategia educacional. Para poder superar algunas de las barreras para el acceso y proporcionar formación permanente para los estudiantes, será necesario reconsiderar el modo de implementar la teología. Los supuestos de la educación formal tendrán que ser examinados y reexaminados. Tendremos que pensar cuidadosamente y creativamente acerca de los modelos alternativos que mantienen los estándares de calidad, mientras estudiamos la adaptación a las realidades de los contextos contemporáneos.

P ¿Cuáles son algunas de las razones más importantes que has encontrado para tener esperanza en el futuro en relación a la educación teológica?

R Hay muchas razones por las que mantener la fe y la esperanza en el futuro. a) Los líderes de las academias teológicas y de las iglesias están profundamente comprometidos con la formación teológica para la siguiente generación de líderes. b) Hay muchas innovaciones y nuevos modelos emergentes de toda Europa Central y del Este, muchas de las cuales prometen mucho y merecen ser adoptadas por los demás. (El informe cataloga algunas de esas “ideas brillantes”, pero hay muchas más que todavía tienen que ser descubiertas). c) Los líderes y las Iglesias trabajan juntas con más unidad que antes. d) La generación más joven está apasionada y dedicada a llevar el evangelio de Cristo a otros. e) El estudio de la teología, ahora más que nunca, es pertinente para una vida de fe y servicio.

Leer

más: <http://protestantedigital.com/internacional/39793/%E2%80%9CEl estudio de la teología es pertinente ahora mas que nunca%E2%80%9D>



UN ARCA DE NOÉ DE PROPORCIONES BÍBLICAS EN KENTUCKY

Este 5 de julio se ha inaugurado una réplica del Arca de Noé a tamaño real en Kentucky. La estructura tiene una altura de unos siete pisos, y una longitud similar a un campo y medio de fútbol.



En Kentucky Un Arca de Noé de proporciones bíblicas

“La Biblia indica que el arca original tenía unos 300 codos. Utilizando la medida hebrea, calculamos unos 510 pies de largo -155 metros-”, explica Mark Looey, cofundador del ministerio creacionista Respuestas en Génesis, que es el impulsor del proyecto.

► Vea también: Arqueólogos

encuentran antigua ciudad bíblica

“Creo que va a ser uno de los mayores hitos cristianos de nuestra era”, dijo Ken Ham, presidente de Respuestas en Génesis. Añadió que según los expertos en negocios, la pequeña localidad de Willamstown, de unos 4.000 habitantes, recibirá unos 2 millones de turistas durante el primer año de apertura, lo que supone un auténtico boom económico. Este parque temático competirá directamente con otro cercano, el de la vecina Cincinnati.

La atracción ya convocó a miles de familias de todo el país para la inauguración. Un centenar de carpinteros Amish dedicaron su esfuerzo y habilidad para recrear el arca- El arca no contendrá animales vivos, sino modelos fabricados en tamaño real.

Tampoco se pretende que el arca navegue. Más bien, en tiempos de ateísmo y con las teorías evolucionistas dadas por seguras, el proyecto quiere presentar la idea del diluvio universal como algo real.

Noticias Telemundo



El CMI aprueba la Conferencia misionera mundial de 2018 en Tanzania



© Susanne Erlecke/EKD/CMI

29 de Junio 2016. Versión en español publicada el: 11 de Julio 2016. por Kristine Greenaway. La próxima Conferencia mundial sobre misión se celebrará en Arusha, Tanzania, 8-13 de marzo de 2018.

El Comité Central del Consejo Mundial de Iglesias (CMI) aprobó hoy en su reunión en Trondheim, Noruega, la propuesta para celebrar la conferencia.

El obispo Geevarghese Mor Coorilos, moderador de la Comisión sobre Misión Mundial y Evangelización (CMME) del CMI, presentó la propuesta.

El tema de la conferencia es “Moverse en el espíritu: llamado para la transformación del discipulado.” Se espera que más de 700 delegados de las iglesias alrededor del mundo se reúnan para el evento organizado por la Iglesia Evangélica Luterana en Tanzania

La conferencia será la primera realizada en África desde 1958, cuando se celebró en Ghana.

“La CMME reconoce que el continente africano es una de las regiones más vibrantes del cristianismo mundial,” explica el Dr. Jooseop Keum, secretario de la CMME. “Es importante que el espíritu de África prevalezca en la conferencia, desde su organización hasta su celebración. Habrá un número significativo de oradores y participantes de la región.”

El ejecutivo de la misión añade que la celebración de la conferencia en África permitirá que los participantes conozcan las iniciativas de la misión ecuménica en África.

La primera conferencia misionera mundial se celebró en Edimburgo, Escocia, en 1910. Desde entonces se han realizado una serie de conferencias en intervalos de aproximadamente 10 años. Ha habido muchos cambios en la misión cristiana a lo largo de este periodo de 106 años. Desde el primer enfoque de la misión que apuntaba a la conversión al cristianismo, la práctica de la iglesia ha evolucionado para enfocarse en la labor de las personas que viven en zonas de conflicto, en regiones afectadas por el cambio climático y en situaciones en las que su supervivencia económica se ve amenazada.

La propuesta de la CMME dice que la conferencia incluirá cristianos de una amplia gama de tradiciones y buscará “promover las relaciones con otras iglesias” para fomentar la unidad de la iglesia y la misión conjunta.

Reunión del Comité Central del CMI

Comisión de Misión Mundial y Evangelización



EUA

El Concilio General de las Asambleas de Dios rechazó decisión de la Corte Suprema



EE.UU.- El Concilio General de las Asambleas de Dios de Los Estados Unidos de América, desde su sede en Springfield, Missouri (USA), difundió el pasado martes 30 de junio, una declaración oficial leída por su máximo representante,

Rev. George O. Wood, Superintendente General de esta organización, señaló como un día triste para los Estados Unidos la legalización

del matrimonio homosexual por parte de la Corte Suprema.

Una mayoría de 5-4, la Corte Suprema dictaminó: “La XIV enmienda requiere que un estado de licencia de matrimonio entre dos personas del mismo sexo y que reconozca el matrimonio entre dos personas del mismo sexo aun si su matrimonio fue legalmente autorizado y realizado fuera de dicho estado”.

“Como ministro cristiano y Superintendente General de las Asambleas de Dios, estoy profundamente preocupado con la redefinición de la Corte Suprema concerniente al matrimonio y los efectos negativos que puede tener en cuanto a la libertad religiosa” señaló Rev. George O. Wood, Superintendente General de las Asambleas de Dios de Los Estados Unidos de América.