



Núm. 86, 31 de enero de 2022

Época III, Año XCI, Período 2018-2022, No. 86
Querétaro, Qro., 31 de enero de 2022



Síguenos en

-  elevangelistamexicano.org
-  [El Evangelista Mexicano](#)
-  [@EvangelistaMex](#)
-  evangelista.mexicano@gmail.com

Contenido

EDITORIAL: Fe consentida o fe con sentido	3
Peregrinaje a la no violencia	6
Entre la Libertad y la Justicia (1).....	13
La transmisión del texto griego neotestamentario.....	23
Un día como hoy	32
Y vivieron felices para siempre	35
El Creativo Humilde.....	38
La tiranía del alcohol	42
Vivir sin peluca	45
Encuentro Nacional de Pastores 2021	48
Convocatoria XXXII Congreso Nacional LMJI.....	49
Crónica XXIV Asamblea Cuadrienal de la Sociedad Misionera Femenil.....	50
Asamblea Cuadrienal LBSC.....	55
Noticias internacionales.....	56
Intolerancia religiosa en Oaxaca	72
UMAD Puebla	74
Instituto Mexicano Madero	77
Boletín de Oración UNTI.....	80

DIRECTORIO

GABINETE GENERAL 2018-2022

- **Conferencia Anual Noroeste:** Obispo Felipe de Jesús Ruiz Aguilar (Presidente), Laico Iván Homar Lozano Casavantes.
- **Conferencia Anual Sureste:** Obispa Raquel Balbuena Osorio (Secretaria), Laica Yarid Chávez Santacruz.
- **Conferencia Anual Oriental:** Obispo José Antonio Garza Castro (Presidente del Colegio de Obispos), Laico Víctor Hugo Martínez González.
- **Conferencia Anual de México:** Obispo Moisés Morales Granados, Laico Juan Carlos Muñoz Torres.
- **Conferencia Anual Norcentral:** Obispo Edgar Rodolfo Rivera De la Rosa, Laico Mario De la Rocha De la Rocha.
- **Conferencia Anual Septentrional:** Obispo Rogelio Hernández Gutiérrez, Laico Esteban Aguilar Ordaz.
- **Presidente de la Comisión de Coordinación Nacional de Programa:** Ing. Raúl Negrete Vargas.

Dirección: Ing. Martín Larios Osorio.

Asistencia Técnica: Pbro. Pedro Manrique Bustos Dávalos.

Colaboradores conferenciales: Pbro. Alan Sánchez Cruz (CAM).

EL EVANGELISTA MEXICANO (EEM) es el órgano oficial de comunicación de la Iglesia Metodista de México, A. R. (IMMAR), fundado en el año 1930. El primer número fue publicado el 14 de octubre de ese año. Desde entonces ha aparecido en forma regular la mayor parte del tiempo. En 2010 inicia su publicación electrónica en el sitio elevantamexicano.org con el deseo, no sólo de comunicar a la Iglesia Metodista, sino ser un medio informativo y de orientación evangélica a la comunidad cristiana del mundo, recordando la frase visionaria de Juan Wesley: "el mundo es mi parroquia".

EDITORIAL: Fe consentida o fe con sentido



Cada vez más el desarrollo tecnológico nos hace la vida más cómoda. Minimiza esfuerzos o nos evita desplazarnos para comunicarnos con alguien o para adquirir cualquier clase de satisfactor. Todavía a mediados del siglo XIX, la comunicación humana se realizaba por medios que, en la mayoría de los casos, estaba limitada a la capacidad del cuerpo humano. El traslado de personas y bienes se hacía a caballo y, sólo en escasos países del mundo y en rutas muy privilegiadas, por ferrocarril. El automóvil, el avión o el teléfono eran dispositivos absolutamente impensables.

En los últimos 50 años, sin embargo, el desarrollo tecnológico ha sido aún más frenético. La segunda mitad del siglo XX y el casi primer cuarto del siglo XXI nos han asombrado todos los días con avances que parecen salir de historias de ciencia ficción. La ciencia y la tecnología tienen influencia en todas las actividades, siempre con la finalidad de hacer más cosas, más rápidas, más fáciles, más cómodas y más eficientes. Se trata de hacernos la vida *más fácil*, de consentirnos. Y el derrotero de la humanidad pareciera estar marcado con esta tendencia. Tan sólo en 2022, se estima que el 80% de los científicos que han existido en toda la historia de la humanidad, aún viven entre nosotros. Somos la generación del conocimiento, de la ciencia y de la tecnología.

Pero más aún, la vida espiritual de la humanidad también parece adquirir esos tintes frenéticos. Percibimos las bendiciones de Dios a la mano, se nos ofrecen los beneficios *de la salvación* por medio de fórmulas que, entre más sencillas y comprensibles, son más accesibles. La propia espiritualidad es ya es un mercado en el que la oferta y la demanda juegan un papel importante: el costo que ofrecen determina la demanda. A mayores facilidades y más “barata” sea la Gracia, más demanda habrá de fieles. Entre más cómodo y más fácil el acceso, más *bendiciones* estarán disponibles. Entre más fácil, mejor.

¿La fe es sólo confianza en Dios? El apóstol Pablo se enfrentó a una decisión crucial en su vida cuando caminaba a Damasco: seguir los mandamientos que le había sido inculcado desde su más temprana niñez, o *cambiar de fe*. Pablo era un hombre preparado, con formación académica, religiosa, empresarial y política. Sin duda, era un hombre de convicciones. Aún como Saulo de Tarso era un hombre fe, estaba convencido de lo que hacía, aunque ello significar maltratar a otras personas: los cristianos de la iglesia primigenia.

El Señor Jesucristo confrontó a Saulo, al grado de cambiar su forma de ver las cosas. Pero lo confrontó en tal medida que a su pregunta “¿Qué quieres que yo haga?”, le respondió con un contundente: “Levántate... y se te dirá lo que debes hacer”. No le ofreció ninguna bendición, ningún bien o beneficio inmediato. Lo comprometió a hacer cosas.

¿Para qué nos sirve la fe? ¿Cuál es el sentido vital de la fe en Cristo Jesús? ¿Acaso es la entrada a un camino que, como las comodidades que nos trae el desarrollo tecnológico, se transita con las mayores y mejores “bendiciones”? ¿Es un camino sin sobresaltos en carretera pavimentado en auto de lujo? El mismo Pablo se enfrentó a esas vicisitudes en su propio caminar cristiano, llegando a la conclusión de que la fe no es para tomar una actitud contemplativa, sino para ejercerla “haciendo”. Es la fe que nos lleva a la tribulación, que produce prueba, paciencia y esperanza. Esa esperanza que no avergüenza, pero que se hace amando, “porque el amor de Dios ha sido derramado en nuestros corazones por el Espíritu Santo que nos fue dado” (Romanos 5:1-5).

Es pues, nuestro deseo, querido lector, que esta edición de El Evangelista Mexicano sea de edificación para ti, con diversos artículos que nos invitan a buscar la justicia, pero no por medio de la violencia sino por medio de la libertad que nos da Cristo. Por la mente que tenemos en Él, que nos lleve a ver por el débil y el necesitado. No es la fe que nos invita a “dejar de hacer cosas”, sino la que nos compromete a “hacer cosas” trabajando con ahínco por la construcción del Reino. Aquí y ahora. Que nos compromete a cambiar hábitos, que no es dejar de hacer “esto o aquello”, sino trabajar en nuestro carácter bajo la esperanza que no avergüenza, basados en el amor de Cristo que busca y atiende a quien le necesita. Que busca a los que sufren, como pastor que busca a sus ovejas lastimadas y heridas, mancilladas y humilladas.

En esta edición, celebramos la publicación de las memorias del pasado Encuentro Nacional de Pastores en octubre de 2021 y que, a pesar de las limitaciones de la distancia y la contingencia sanitaria, nos permitió celebrar usando los avances tecnológicos para guía sobre reflexiones hacia los temas que inquietan hoy a nuestra sociedad. Es nuestro deseo que sea la proclamación de que la fe en el Señor Jesucristo es un acceso magnífico a la vida cristiana, como una fe que nos da entrada a la Gracia de Dios y que nos acrecienta en el verdadero conocimiento a la Verdad.

En suma, que nos encuentra con Jesús y nos da otra visión del mundo. Una visión que proviene de la mente del mismo Cristo, cuando nos invita a ver el mundo con otros ojos, la mirada del amor:

“Oísteis que fue dicho: No cometerás adulterio. Pero yo os digo que cualquiera que mira a una mujer para codiciarla, ya adulteró con ella en su corazón” (Mt. 5:27-28).

“Oísteis que fue dicho: Ojo por ojo, y diente por diente. Pero yo os digo: No resistáis al que es malo; antes, a cualquiera que te hiera en la mejilla derecha, vuélvele también la otra” (Mt. 5:38-39).

“Oísteis que fue dicho: Amarás a tu prójimo, y aborrecerás a tu enemigo. Pero yo os digo: Amad a vuestros enemigos, bendecid a los que os maldicen, haced bien a los que os aborrecen, y orad por los que os ultrajan y os persiguen” (Mt. 5:43-44).

No hay fe para “consentirnos”, sino “fe con sentido”. La fe nos da paz con Dios: nos da entrada al verdadero conocimiento de Dios. La fe nos debe guiar a prepararnos: académica, espiritual y científicamente. La fe nos guía en las tribulaciones, nos produce paciencia, nos prueba y nos da esperanza.

Pero, la fe y la esperanza sólo tienen sentido cuando el amor prevalece. La fe no es para gozarnos en lo personal, sino para servir a otros. Para mostrar la Verdad, reflejar a Cristo y para que México crea.

Ing. Martín Larios Osorio

Director de El Evangelista Mexicano



Peregrinaje a la no violencia



Un líder valiente mira hacia atrás en su propio desarrollo teológico y reflexiona sobre los factores que lo llevaron a su compromiso con la no violencia como método y como filosofía de vida.

Martin Luther King Jr.

13 de abril de 1960

Hace diez años estaba entrando en mi último año en el seminario teológico. Como la mayoría de los estudiantes de teología, yo estaba comprometido en el apasionante trabajo de estudiar varias teorías teológicas. Habiendo sido criado en una tradición fundamentalista bastante estricta, ocasionalmente me sorprendía cuando mi viaje intelectual me llevó a través de nuevas y, a veces, complejas tierras doctrinales. Pero a pesar de la conmoción, la peregrinación siempre fue estimulante y me dio una nueva apreciación por la evaluación objetiva y el análisis crítico. Mi temprana formación teológica hizo por mí lo mismo que la lectura de Hume hizo por Kant: me sacó de mi sueño dogmático.

En esta etapa de mi desarrollo yo era un liberal completo. El liberalismo me proporcionó una satisfacción intelectual que nunca pude encontrar en el fundamentalismo. Me enamoré tanto de las ideas del liberalismo que casi caí en la trampa de aceptar acríticamente todo lo que venía bajo su nombre. Estaba absolutamente convencido de la bondad natural del hombre y del poder natural de la razón humana.

I.

El cambio básico en mi forma de pensar se produjo cuando comencé a cuestionar algunas de las teorías que se habían asociado con la llamada teología liberal. Por supuesto, hay una fase del liberalismo que espero apreciar siempre: su devoción por la búsqueda de la verdad, su insistencia en una mente abierta y analítica, su negativa a abandonar la mejor luz de la razón. La contribución del liberalismo a la crítica filológico-histórica de la literatura bíblica ha sido de un valor incalculable y debe ser defendida con pasión religiosa y científica.

Fue principalmente la doctrina liberal del hombre lo que comencé a cuestionar. Cuanto más observaba las tragedias de la historia y la vergonzosa inclinación del hombre a elegir el camino más bajo, más llegué a ver las profundidades y la fuerza del pecado. Mi lectura de las obras de Reinhold Niebuhr me hizo consciente de la complejidad de los motivos humanos y la realidad del pecado en todos los niveles de la existencia del hombre. Además, llegué a reconocer la complejidad de la participación social del hombre y la evidente realidad del mal colectivo. Llegué a sentir que el liberalismo había sido demasiado sentimental con respecto a la naturaleza humana y que se inclinaba hacia un falso idealismo.

También llegué a ver que el optimismo superficial del liberalismo con respecto a la naturaleza humana hizo que pasara por alto el hecho de que la razón está oscurecida por el pecado. Cuanto más pensaba en la naturaleza humana, más veía cómo nuestra trágica inclinación por el pecado hace que usemos nuestras mentes para racionalizar nuestras acciones. El liberalismo no vio que la razón por sí misma es poco más que un instrumento para justificar las formas defensivas de pensar del hombre. La razón, desprovista del poder purificador de la fe, nunca puede librarse de distorsiones y racionalizaciones.

A pesar de que tuve que rechazar algunos aspectos del liberalismo, nunca llegué a una aceptación total de la neo-ortodoxia. Si bien vi la neo-ortodoxia como un correctivo útil para un liberalismo que se había vuelto demasiado sentimental, nunca sentí que proporcionara una respuesta adecuada a las preguntas básicas. Si el liberalismo era demasiado optimista con respecto a la naturaleza humana, la neoortodoxia era demasiado pesimista. No sólo en la cuestión del hombre, sino también en otras cuestiones vitales, la neoortodoxia fue demasiado lejos en su rebelión. En su intento de preservar la trascendencia de Dios, que había sido descuidada por la exagerada insistencia del

liberalismo en su inmanencia, la neo-ortodoxia llegó al extremo de enfatizar un Dios que estaba oculto, desconocido y «totalmente otro». En su rebelión contra el énfasis excesivo del liberalismo en el poder de la razón, la neo-ortodoxia cayó en un estado de ánimo de antirracionalismo y semifundamentalismo, enfatizando un biblicismo estrecho y acrítico. Sentí que este enfoque era inadecuado tanto para la iglesia como para la vida personal.

Entonces, aunque el liberalismo me dejó insatisfecho con la cuestión de la naturaleza del hombre, no encontré refugio en la neo-ortodoxia. Ahora estoy convencido de que la verdad sobre el hombre no se encuentra ni en el liberalismo ni en la neoortodoxia. Cada uno representa una verdad parcial. Una gran parte del liberalismo protestante definía al hombre sólo en términos de su naturaleza esencial, su capacidad para el bien. La neoortodoxia tendía a definir al hombre sólo en términos de su naturaleza existencial, su capacidad para el mal. Una comprensión adecuada del hombre no se encuentra ni en la tesis del liberalismo ni en la antítesis de la neo-ortodoxia, sino en una síntesis que reconcilia las verdades de ambas.

Durante la última década también obtuve una nueva apreciación de la filosofía del existencialismo. Mi primer contacto con esta filosofía se produjo a través de mis lecturas de Kierkegaard y Nietzsche. Más tarde recurrí a un estudio de Jaspers, Heidegger y Sartre. Todos estos pensadores estimularon mi pensamiento; aunque encontré cosas para cuestionar en cada uno, aprendí mucho del estudio de ellos. Cuando finalmente me dediqué a un estudio serio de las obras de Paul Tillich, me convencí de que el existencialismo, a pesar de que se había puesto demasiado de moda, había captado ciertas verdades básicas sobre el hombre y su condición que no podían pasarse por alto permanentemente.

Su comprensión de la «libertad finita» del hombre es una de las contribuciones más duraderas del existencialismo, y su percepción de la angustia y el conflicto producidos en la vida personal y social del hombre como resultado de la estructura peligrosa y ambigua de la existencia es especialmente significativa para nuestro tiempo. . El punto común de todo existencialismo, ya sea ateo o teísta, es que la situación existencial del hombre es un estado de extrañamiento de su naturaleza esencial. En su rebelión contra el esencialismo de Hegel, todos los existencialistas sostienen que el mundo está fragmentado. La historia es una serie de conflictos irreconciliables, y la existencia del hombre está llena de ansiedad y amenazada por la falta de sentido. Si bien la respuesta cristiana definitiva no se encuentra en ninguna de estas afirmaciones existenciales,

Aunque la mayor parte de mi estudio formal durante esta década ha sido en teología y filosofía sistemáticas, me he interesado cada vez más en la ética social. Por supuesto, mi preocupación por los problemas sociales ya era sustancial antes del comienzo de esta década. Desde mi adolescencia en Atlanta me preocupaba profundamente el problema de la injusticia racial. Crecí aborreciendo la segregación, considerándola tanto racionalmente inexplicable como moralmente injustificable. Nunca podría aceptar el hecho de tener que ir a la parte trasera de un autobús o sentarme en la sección segregada de un tren. La primera vez que me senté detrás de una cortina en un vagón

restaurante sentí como si se hubiera caído el telón sobre mi personalidad. También había aprendido que el gemelo inseparable de la injusticia racial es la injusticia económica. Vi cómo los sistemas de segregación terminaron en la explotación tanto del negro como de los blancos pobres. A través de estas primeras experiencias crecí profundamente consciente de las variedades de injusticia en nuestra sociedad.

II.

Sin embargo, no fue hasta que ingresé al seminario teológico que comencé una búsqueda intelectual seria de un método para eliminar el mal social. Inmediatamente fui influenciado por el evangelio social. A principios de los años 50 leí *El cristianismo y la crisis social* de Walter Rauschenbusch., un libro que dejó una huella imborrable en mi pensamiento. Por supuesto, había puntos en los que discrepaba de Rauschenbusch. Sentí que había sido víctima del «culto al progreso inevitable» del siglo XIX, que lo llevó a un optimismo injustificado con respecto a la naturaleza humana. Además, estuvo peligrosamente cerca de identificar el reino de Dios con un sistema social y económico particular, una tentación a la que la iglesia nunca debería ceder. Pero a pesar de estas deficiencias, Rauschenbusch le dio al protestantismo estadounidense un sentido de responsabilidad social que nunca debería perder. El evangelio en su mejor forma trata con el hombre completo, no solo con su alma sino también con su cuerpo, no solo con su bienestar espiritual sino también con su bienestar material. Cualquier religión que profese estar preocupada por las almas de los hombres y no esté preocupada por los tugurios que los condenan,

Después de leer Rauschenbusch me dediqué a un estudio serio de las teorías sociales y éticas de los grandes filósofos. Durante este período casi había perdido la esperanza del poder del amor para resolver los problemas sociales. La filosofía de «dar la otra mejilla» y la filosofía de «amar a tus enemigos» sólo son válidas, pensé, cuando los individuos están en conflicto con otros individuos; cuando los grupos raciales y las naciones están en conflicto, se necesita un enfoque más realista. Luego me encontré con la vida y las enseñanzas de Mahatma Gandhi. Mientras leía sus obras, me fascinaron profundamente sus campañas de resistencia no violenta. Todo el concepto gandhiano de satyagraha (satya es verdad que equivale al amor, y graha es fuerza; satyagraha significa fuerza de la verdad o fuerza del amor) fue profundamente significativo para mí. A medida que profundicé en la filosofía de Gandhi, mi escepticismo sobre el poder del amor disminuyó gradualmente, y llegué a ver por primera vez que la doctrina cristiana del amor operando a través del método de no violencia de Gandhi era una de las armas más potentes disponibles para pueblos oprimidos en su lucha por la libertad. En ese momento, sin embargo, tenía una comprensión y una apreciación del puesto meramente intelectuales, sin una firme determinación de organizarlo en una situación socialmente eficaz.

Cuando fui a Montgomery, Alabama, como pastor en 1954, no tenía la menor idea de que más tarde me vería envuelto en una crisis en la que sería aplicable la resistencia no violenta. Después de haber vivido en la comunidad alrededor de un año, comenzó el boicot a los autobuses. El pueblo negro de Montgomery, exhausto por las experiencias humillantes que había enfrentado constantemente en los autobuses, expresó en un acto masivo de no cooperación su determinación de ser libre. Llegaron a ver que, en última instancia, era más honorable caminar por las calles con dignidad que viajar en los autobuses con humillación. Al comienzo de la protesta, la gente me llamó para que fuera su vocero. Al aceptar esta responsabilidad, mi mente, consciente o inconscientemente, retrocedió al Sermón de la Montaña y al método de resistencia no violenta de Gandhi. Este principio se convirtió en la luz guía de nuestro movimiento. Cristo proporcionó el espíritu y la motivación, mientras que Gandhi proporcionó el método.

La experiencia en Montgomery hizo más para aclarar mi pensamiento sobre la cuestión de la no violencia que todos los libros que había leído. A medida que pasaban los días, me convencí más y más del poder de la no violencia. Viviendo la experiencia real de la protesta, la no violencia se convirtió en más que un método al que di mi asentimiento intelectual; se convirtió en un compromiso con una forma de vida. Muchas cuestiones que no había aclarado intelectualmente con respecto a la no violencia ahora se resolvieron en la esfera de la acción práctica.

Hace unos meses tuve el privilegio de viajar a India. El viaje tuvo un gran impacto en mí personalmente y me dejó aún más convencido del poder de la no violencia. Fue algo maravilloso ver los sorprendentes resultados de una lucha no violenta. India ganó su independencia, pero sin violencia por parte de los indios. Las secuelas de odio y amargura que normalmente siguen a una campaña violenta no se encuentran en ninguna parte de la India. Hoy existe una amistad mutua basada en la igualdad completa entre los pueblos indio y británico dentro de la comunidad.

No quiero dar la impresión de que la no violencia obrará milagros de la noche a la mañana. Los hombres no se mueven fácilmente de sus rutinas mentales ni se purgan de sus sentimientos prejuiciosos e irracionales. Cuando los desfavorecidos exigen libertad, los privilegiados reaccionan primero con amargura y resistencia. Incluso cuando las demandas se expresan en términos no violentos, la respuesta inicial es la misma. Estoy seguro de que muchos de nuestros hermanos blancos en Montgomery y en todo el sur todavía están resentidos con los líderes negros, a pesar de que estos líderes han buscado seguir un camino de amor y no violencia. Entonces, el enfoque no violento no cambia inmediatamente el corazón del opresor. Primero hace algo en los corazones y las almas de los que están comprometidos con él. Les da un nuevo respeto por sí mismos; llama a recursos de fuerza y coraje que no sabían que tenían. Por fin,

III.

Durante los últimos meses he llegado a ver cada vez más la necesidad del método de la no violencia en las relaciones internacionales. Si bien durante mis días de estudiante estaba convencido del poder de la no violencia en los conflictos grupales dentro de las naciones, aún no estaba convencido de su eficacia en los conflictos entre naciones. Sentí que, si bien la guerra nunca podría ser un bien positivo o absoluto, podría servir como un bien negativo en el sentido de prevenir la propagación y el crecimiento de una fuerza maligna. La guerra, pensé, por horrible que sea, podría ser preferible a rendirse a un sistema totalitario. Pero cada vez más he llegado a la conclusión de que la capacidad destructiva potencial de las armas de guerra modernas descarta totalmente la posibilidad de que la guerra vuelva a servir como un bien negativo. Si asumimos que la humanidad tiene derecho a sobrevivir, entonces debemos encontrar una alternativa a la guerra y la destrucción. En un día en que los sputniks atraviesan el espacio exterior y los misiles balísticos guiados están tallando caminos de muerte a través de la estratosfera, nadie puede ganar una guerra. La elección hoy ya no es entre la violencia y la no violencia. Es la no violencia o la inexistencia.

No soy un pacifista doctrinario. He tratado de abrazar un pacifismo realista. Además, veo la posición pacifista no como sin pecado sino como el mal menor en las circunstancias. Por lo tanto, no pretendo estar libre de los dilemas morales que enfrenta el cristiano no pacifista. Pero estoy convencido de que la iglesia no puede permanecer en silencio mientras la humanidad enfrenta la amenaza de ser sumergida en el abismo de la aniquilación nuclear. Si la iglesia es fiel a su misión, debe pedir el fin de la carrera armamentista.

En los últimos meses también me he convencido cada vez más de la realidad de un Dios personal. Ciertamente, siempre he creído en la personalidad de Dios. Pero en años pasados, la idea de un Dios personal era poco más que una categoría metafísica que encontraba teológica y filosóficamente satisfactoria. Ahora es una realidad viva que ha sido validada en las experiencias de la vida cotidiana. Quizás el sufrimiento, la frustración y los momentos de agonía que he tenido que pasar ocasionalmente como resultado de mi participación en una lucha difícil, me han acercado más a Dios. Cualquiera que sea la causa, Dios ha sido profundamente real para mí en los últimos meses. En medio de los peligros exteriores he sentido una calma interior y conocido recursos de fortaleza que sólo Dios podía dar.

Estoy convencido de que el universo está bajo el control de un propósito amoroso y que en la lucha por la rectitud el hombre tiene compañía cósmica. Detrás de las duras apariencias del mundo hay un poder benigno. Decir que Dios es personal no es convertirlo en un objeto entre otros objetos o atribuirle la finitud y las limitaciones de la personalidad humana; es tomar lo que hay de más fino y noble en nuestra conciencia y afirmar su perfecta existencia en él. Ciertamente es cierto que la personalidad humana es limitada, pero la personalidad como tal no implica limitaciones necesarias. Simplemente significa autoconciencia y autodirección. Entonces, en el verdadero sentido de la

palabra, Dios es un Dios viviente. En él hay sentimiento y voluntad, que responden a los anhelos más profundos del corazón humano: este Dios evoca y responde a las oraciones.

La última década ha sido muy emocionante. A pesar de las tensiones e incertidumbres de nuestra era, ha comenzado algo profundamente significativo. Los viejos sistemas de explotación y opresión están desapareciendo y están naciendo nuevos sistemas de justicia e igualdad. En un sentido real, el nuestro es un gran momento para estar vivo. Por lo tanto, todavía no estoy desanimado por el futuro. Concedido que el optimismo tolerante de ayer es imposible. Concedido que nos enfrentamos a una crisis mundial que a menudo nos deja de pie en medio del murmullo creciente del mar inquieto de la vida. Pero toda crisis tiene tanto sus peligros como sus oportunidades. Cada uno puede significar salvación o perdición. En un mundo oscuro y confuso, el espíritu de Dios aún puede reinar supremo.

REFERENCIA

King, M.L. (1960). *Pilgrimage to nonviolence*. Enero 31, 2022, de *The Christian Century* Sitio web: <https://www.christiancentury.org/article/pilgrimage-nonviolence>

Entre la Libertad y la Justicia (1)



Entre la libertad y la justicia: De Gálatas a Romanos.

Mientras que Gálatas pone énfasis en la libertad (eleutería) del creyente ante la Ley, la palabra clave en Romanos, para el mismo problema, es la justicia (dikaíosyne). ¿Por qué este cambio de énfasis en el argumento?

Néstor O. Míguez

1. Una aproximación hermenéutica

La interpretación bíblica se vale de muy diversas herramientas para indagar en el significado y la actualidad de los textos de las Escrituras. Entre muchas otras, la filosofía y las ciencias del lenguaje figuran en los primeros lugares. También la realidad social forma parte del círculo hermenéutico en nuestro análisis de los textos bíblicos. En ese sentido exploraremos algunos textos de las cartas de Pablo –Romanos y Gálatas– que vuelven sobre palabras clave en el discurso neoliberal actual: ley y

libertad. Ambas juegan, con distinta intensidad, en estas cartas fundamentales –y quizá las últimas que tenemos– del apóstol.

En este artículo recurriremos a algunos conceptos, especialmente el de “dispositivo”, que han surgido de la indagación filosófica, histórica y lingüística en los últimos tiempos de la mano de estudiosos como M. Foucault y G. Agamben. Estos, a su vez, deben ubicarse en la saga de Walter Benjamin, quien dejó muchas y variadas líneas de fuga antes de su prematura muerte escapando del nazismo. Pero nuestro horizonte de comprensión, tanto de los textos de la Escritura como de las metodologías que nos permiten abrir su significado actual, se marcan a partir de la posibilidad de su aplicación a la realidad que hoy vive Latinoamérica bajo la imposición imperial del capitalismo financiero globalizado.

2. ¿Qué es un dispositivo?

Se debe a Foucault, en el estudio de lo que llama “genealogías”, el aporte de la idea de los “dispositivos”. El propio Foucault lo explica:

Lo que trato de indicar con este nombre es, en primer lugar, un conjunto resueltamente heterogéneo que incluye discursos, instituciones, instalaciones arquitectónicas, decisiones reglamentarias, leyes, medidas administrativas, enunciados científicos, proposiciones filosóficas, morales, filantrópicas... brevemente, lo dicho y también lo no dicho, estos son los elementos del dispositivo. El dispositivo mismo es la red que se establece entre estos elementos [...] Por dispositivo entiendo una especie –digamos– de formación que tuvo como función mayor responder a una emergencia en un determinado momento. El dispositivo tiene, pues, una función estratégica dominante [...] El dispositivo está siempre inscrito en un juego de poder. Lo que llamo dispositivo es un caso mucho más general que la episteme. O, más bien, la episteme es un dispositivo especialmente discursivo, a diferencia del dispositivo, que es discursivo y no discursivo^[1].

Retomando este concepto, G. Agamben procura darle mayor precisión y profundizar en su aplicación. En ese sentido lo define:

1. *Es un conjunto heterogéneo que incluye virtualmente cualquier cosa, lo lingüístico y lo no lingüístico, con el mismo rango: discursos, instituciones, edificios, leyes, medidas de policía, proposiciones filosóficas, etc. El dispositivo en sí mismo es la red que se establece entre estos elementos.*

2. *El dispositivo siempre tiene una función estratégica concreta y siempre se inscribe en una relación de poder.*
3. *Es algo general, un reseau, una “red”, porque incluye en sí la episteme, que es, para Foucault, aquello que en determinada sociedad permite distinguir lo que es aceptado como un enunciado científico de lo que no es científico^[2].*

Generalizando ulteriormente la ya amplísima clase de los dispositivos foucaultianos, llamaré literalmente “dispositivo” a cualquier cosa que tenga de algún modo la capacidad de capturar, orientar, determinar, interceptar, modelar, controlar y asegurar los gestos, las conductas, las opiniones y los discursos de los seres vivientes. No solamente, por tanto, las prisiones, los manicomios, el panóptico, las escuelas, la confesión, las fábricas, las disciplinas, las medidas jurídicas, etc., cuya conexión con el poder es en cierto sentido evidente, sino también el lapicero, la escritura, la literatura, la filosofía, la agricultura, el cigarrillo, la navegación, las computadoras, los celulares y –por qué no– el lenguaje mismo, que es quizá el más antiguo de los dispositivos, en el que hace miles y miles de años un primate –probablemente sin darse cuenta de las consecuencias que se seguirían– tuvo la inconsciencia de dejarse captura^[3].

3. La ley como dispositivo

Creo que este concepto de dispositivo es muy útil para entender lo que Pablo quiere decir con “la ley”. Es no solo la ley escrita, los mandamientos, lo litúrgico, el ritual o incluso las leyes éticas, sino la ley en sí como un “dispositivo”, la “red” que reúne, vincula, ordena estas distintas y múltiples manifestaciones en las que se desenvuelve la vida humana. Pablo ve en la ley no solo el texto escrito, sino también un conjunto de instituciones complementarias, una totalidad, una completa forma de entender y tratar la vida humana y toda la creación:

Hay en la ley algo que excede constitutivamente la norma y es irreductible a ella, y es a este exceso y a esta dialéctica interna de la ley a la que Pablo se refiere por medio del binomio [opuesto] epaggelía (cuyo correlato es la fe) / nomos (cuyo correlato son las obras)^[4].

No se trata, a mi entender –y como es corriente en los estudios paulinos–, de una discusión acerca de si Pablo se refiere a una parte de la Ley israelita (ritual y litúrgica) frente a las leyes éticas o si se refiere no solo a la Ley israelita, sino también a las leyes romanas. Lo que aquí consideramos en la lectura paulina es que el apóstol ve la ley como un dispositivo (aunque no usara ese lenguaje posmoderno) que no se particulariza en cualquier ley específica, sino en “la ley” como tal, es decir, el sistema y la red construida alrededor de un artefacto que va más allá de su significado inmediato

para alcanzar también otros muchos aspectos de una cultura. Es decir, un mecanismo de captura que condiciona y hasta determina acciones, actitudes, sentires y saberes de una comunidad, de una formación social.

Lo que Pablo ve en la ley es toda una forma de vida, una tradición en la cual fue formado y en la cual vivió una vida ejemplar, según consigna en Flp 3,4-6 (volveré sobre ello más adelante). Ve también el modo de regirse de la sociedad imperial y sus múltiples idolatrías. La ley define una forma de ser, con quién uno se puede o se debe relacionar y compartir, qué y con quién uno ha de comer, qué días son más respetados y cómo, dónde se puede entrar o salir, a qué horas se pueden hacer ciertas cosas y cuándo no, las relaciones familiares y, sobre todo, qué y cómo uno ha de relacionarse con la deidad. Es decir, la ley constituye una “totalidad totalizante” de la cual, al adherirse a ella, se queda uno cautivo.

Obviamente, Pablo trabaja con su propio mundo conceptual, su episteme, como podríamos decir. Lo que Pablo ve es cómo funciona la ley, cuál es el resultado concreto de la vida según “la ley”, y encuentra que no puede garantizar la vida: “De ninguna manera; porque si le fuera dado a la Ley el poder dar vida, entonces la justicia ciertamente sería por la Ley” (Gal 3,21)^[5]. Al contrario, la ley, en nombre de la justicia, trae consigo muerte, ya que revela el pecado humano, pero es incapaz de superarlo. La cuestión es, entonces, cómo algo que fue dado para producir justicia, y, por ello, para conducir y asegurar la vida, dio lugar a su contrario: la condena y la muerte. En consecuencia, si ley y justicia se corresponden, la pregunta es si la justicia en sí misma es el problema o si hay otra forma de justicia, aparte de la ley, que permite proteger la vida. El problema no es diferente ya se trate del judaísmo fariseo o del Imperio romano: ambos habían puesto la ley, lo legal, en el centro de su cultura, y, aunque en apariencia son de diferente manera, el modo de articular la ley y la vida presenta grandes similitudes^[6].

Para entender cómo la ley llegó a ser un dispositivo, un dispositivo complejo para el judaísmo, debemos buscar en el judaísmo del Segundo Templo. Una mirada cercana a la dinámica social que se crea al regreso del exilio y la reconstrucción de Jerusalén, según lo consignan los libros de Esdras y Nehemías, muestra la organización del judaísmo como una red de poder sustentado en un concepto particularmente áspero de la ley. Cabe destacar el contraste que encontramos en la consideración de los profetas preexílicos, que, en ese sentido, señalan justamente el pecado de Israel como olvido de la Alianza –la particular relación con yHWH– como lugar de la justicia, de la cual la ley es parte y no el todo. Es esa marca que permite mirar la continuidad y a la vez la tensión interna con la lectura que nos ofrece en el posexilio el Trito-Isaías, que formula su crítica cuando sacrificio y religiosidad legal, autocentrada, se imponen sobre la compasión hacia el prójimo. Una cuidadosa lectura de los libros de Esdras y Nehemías –que no podemos hacer ahora– nos dará una visión clara de cómo esto llegó a suceder. “La ley” no es simplemente el conjunto de las leyes reformuladas en el exilio, sino un sistema completo, una marca de identidad, una red que incluye y

controla todas y cada una de las instituciones, o, para mejor decir, las instituciones se convierten en la encarnación de la ley en sí misma.

Esta es la ley y el judaísmo que Pablo conocía y en el que se formó y defendió hasta su encuentro con el Mesías. El judaísmo y la ley no podían ser distinguidos desde su punto de vista fariseo. “Pero cuando bien le pareció a Dios, que me apartó desde el vientre de mi madre y me llamó por su gracia, revelar a su Hijo en mí, para que yo evangelizase en él entre los gentiles”, por usar las propias palabras de Pablo (Gal 1,15-16a), otra dimensión de la fe, aparte de la ley, vino a su vida. Será justamente en la carta a los Gálatas donde destacará la ley como mecanismo de captura, como renuncia a la libertad. En cambio, aparece frente a él otra dimensión que llama “revelar a su Hijo en mí”. Una dimensión que podríamos llamar, utilizando palabras de A. Negri, una dimensión liberadora: “El Mesías es una liberación que se sitúa al borde de la nada”^[7]. Y Pablo va a considerar como nada, como basura, lo que vivió y consiguió en cumplimiento de la Ley (Flp 3,7-10) frente a la libertad que obtuvo en el Mesías.

Vale la pena señalar que, mientras la ley es convertida en un dispositivo formal, la relación con el “Hijo de Dios” es un encuentro personal. Es decir, se enfrenta a la ley como un dispositivo, con una “disposición”, con un “quedar disponible” para la presencia mesiánica. La subjetividad adquiere una dimensión que no tiene cabida en la ley. El sujeto, muerto por la ley, es revivido por la presencia del Mesías en nosotros (“ya no vivo yo, sino que Cristo vive en mí; y lo que ahora vivo en la carne lo vivo en la fe del Hijo de Dios, el cual me amó y se entregó a sí mismo por mí”, Gal 2,20).

Creo que esto es el corazón del Evangelio de Pablo: la recuperación por la subjetividad humana frente a la formalización de la ley. No la subjetividad del sujeto occidental, al modo agustiniano, como claramente señala Krister Stendhal en su estudio de la conciencia introspectiva de Occidente^[8], sino el sujeto como agente de la presencia mesiánica que permite superar la captura de la ley por la operación de la gracia.

Es decir, Pablo percibe claramente que la ley es la institucionalización de la justicia y, como tal, en cuanto formalizada en institución, se convierte en injusticia, oculta la verdad y la transforma en fórmulas vacías, en la formalización de las relaciones entre los seres humanos y con Dios, sustituyendo la dimensión de la *pistis* (fe), que en este caso se debe traducir como “confianza”. Por eso *nomos* y *pistis* resultan antitéticas, si bien, como veremos, también deben verse en su aspecto de complementariedad. Agamben lo expresa así:

El antagonismo entre epaggelia-pistis y nomos parece oponer aquí dos principios totalmente heterogéneos. Sin embargo, la cuestión no es tan simple. Ante todo, Pablo [...] tiende a reforzar la santidad y bondad de la ley [...]. Además, el apóstol parece neutralizar en muchos momentos la antítesis misma para articular una relación más complicada entre promesa-fe y ley^[9].

Pero esta complementariedad solo es posible cuando la disposición mesiánica supera al dispositivo legal. Esta es la cuestión que Pablo establece al principio de su carta a los Romanos: “La justicia de Dios se revela a sí misma desde la fe y para la fe; como está escrito: ‘Pues el justo por la fe vivirá’. Porque la ira de Dios se revela desde el cielo contra toda impiedad e injusticia de los hombres que detienen en injusticia la verdad” (1,17-18).

De esta forma “la ley”, queriéndonos conducir hacia el bien, como dice Pablo, nos hace cautivos del pecado. No son las leyes –en plural–, sino “la ley” como dispositivo lo que nos captura. “Una vez más yo testifico ante todo hombre que está circuncidado que está obligado a obedecer toda la Ley” (Gal 5,3). Una vez que los seres humanos quedan bajo el poder de la ley, están obligados a toda la ley, como un dispositivo establecido con el fin de gestionar y gobernar. Por esa razón los pecados – en plural– son cometidos por romper las leyes –plural–, pero el pecado –singular– se establece por el cumplimiento de “la ley” –en singular, la “dispositividad”–^[10]. Así, el ser humano pierde su libertad como sujeto, es decir, se niega en sí mismo como sujeto. La persona y sus relaciones son objetivadas, la ley toma el lugar del sujeto en sus decisiones y su libertad (como veremos en el capítulo 7 de Romanos).

Esto escinde la realidad: una dimensión subjetiva que queda cautiva de un mecanismo objetivado que le impide ser. Agamben, sin referirse a Pablo, sino a la dimensión que adquieren los dispositivos, lo expresa así:

Les propongo nada menos que un reparto general y macizo de lo que existe en dos grandes grupos o clases: por una parte, los seres vivientes o las sustancias y, por la otra, los dispositivos en los que ellos están continuamente capturados. Por una parte, esto es, por retomar la terminología de los teólogos, la ontología de las criaturas y, por la otra, la oikonomía de los dispositivos, que tratan de gobernarlas y conducir las hacia el bien^[11].

La persona peca si rompe la ley, pero también peca al someterse a la ley como arbitrio final de sus actos y relaciones. Al hacerse la ley el criterio de rectitud (conducirla hacia el bien), el Otro (divino) y los otros (humanos) también quedan desprovistos de su propia subjetividad. La ley actúa como una pantalla que oculta la realidad de los otros: formaliza el otro y mi relación con los demás. Una vez que he cumplido con la ley no hay que preocuparse más, mi justicia se ha completado, incluso aunque el resultado de ese cumplimiento sea la muerte del otro. Puedo cumplir con los mandamientos –si es que puedo– y, sin embargo, ignorar los sufrimientos reales de mi prójimo. Solo el mandamiento del amor está libre de esta formalización^[12].

4. Libertad: la vocación en Gálatas

En su carta a los Gálatas, Pablo elabora un verdadero tratado de la libertad cristiana. No es un acaso. El tema del cautiverio, el sometimiento a los poderes y poderosos de este mundo conformaba un peso omnipresente sobre la propia condición de la población de Galacia. B. Kahl explora con obsesivo detalle cómo esto está inscrito en la historia de los galos de Asia Menor, y cómo toda la simbólica que los rodea les recuerda esta situación de pueblo derrotado^[13]. De ahí que, para estas comunidades, probablemente conformadas mayoritariamente por gentes provenientes de la gentilidad y de origen galo, que conocía sucesivas opresiones, incluida la romana de ese momento, el concepto del encuentro con un Mesías liberador –también de los gentiles– es fundamental. Pablo se asombra con qué rapidez se asimilan entonces a un nuevo cautiverio, el de la Ley, pues justamente han sido liberados, al menos subjetivamente, de ese mismo cautiverio. En su conclusión, Kahl indicará que la idolatría, y especialmente el culto al César como el nuevo becerro de oro, marca la interpretación de la epístola. Sin embargo, el hincapié se hace sobre la fuerza de la comunidad mesiánica, el reconocimiento del Otro divino y del otro humano^[14].

De esta manera, en su argumento por la libertad, Pablo apela al mandamiento del amor como la única parte de la ley que aún puede sostenerse: “Porque, hermanos, han sido llamados a la libertad; solamente que no usen esta libertad como ocasión para la carne, sino esclavicéense por amor los unos a los otros. Porque toda la Ley en esta sola palabra se cumple: ‘Amarás a tu prójimo como a ti mismo’” (Gal 5,13-14). El mandamiento del amor, en el interior mismo de la ley como dispositivo, es una carga autodestructiva, un punto ciego o agujero negro por el cual toda la ley puede desaparecer para quedar ese solo elemento, para dar lugar a una disposición de expresión de vida, de la justicia de Dios aparte –y eventualmente aun en contra– de la ley. La ley lleva en este mandamiento su propia deconstrucción, que se esconde dentro de sí misma en la necesidad de amor, ya que el amor no puede ser formalizado en conductas predeterminadas ni en una casuística exhaustiva, sino que reclama el compromiso de las subjetividades en juego.

Este pasaje en Gálatas es la base del argumento de Pablo y al mismo tiempo introduce una paradoja. El sentido de la libertad ha venido a la mente de Pablo cuando él percibe en peligro su libertad en Cristo y se siente amenazado por algunos falsos hermanos en la experiencia que vivió en Antioquía: “Y esto a pesar de los falsos hermanos introducidos a escondidas, que entraban para espiar nuestra libertad que tenemos en Cristo Jesús, para reducirnos a esclavitud” (Gal 2,4). Esclavizar era volver a la ley como la guía para la vida. Así, después, en el capítulo 3, debate la relación de la ley con el Mesías. Donde el Mesías está presente, la ley ya no puede ser absoluta, un dispositivo total, pues tiene que someterse a su mesianismo. La relación con el Mesías no puede ser un dispositivo –como luego hizo el cristianismo al institucionalizarla–, sino una disposición. Abundando en esta tensión, el rabino J. Taubes comenta:

La historia cristiana, la pretensión de Jesús de ser el Mesías y la teología paulina de Cristo como el fin de la Ley no son en modo alguno “acontecimientos únicos” para el judaísmo, sino cosas que aparecían una y otra vez en el modelo básico judío de la existencia religiosa. Como ya dije, la historia cristiana no constituye un “misterio” para la religión judía. El cristianismo representa una crisis que es “típica” en la historia judía, y en la que se expresa una típica herejía judía: el mesianismo antinómico –la creencia de que, con la llegada del Mesías, lo importante para la salvación será la fe en él y no el cumplimiento de la Ley–^[15].

Este es el camino que conduce a la clara conclusión del capítulo tercero: “Pues la Ley ha sido nuestro tutor para llevarnos a Cristo, a fin de que fuésemos justificados por la fe. Pero, venida la fe, ya no estamos bajo [ningún] tutor” (Gal 3,24-25). Así que la conclusión es que en el Mesías las divisiones y formalidades de las leyes ya no tienen vigencia: “Ya no hay judío ni griego; no hay esclavo ni libre; no hay varón ni mujer; porque todos son uno en Cristo Jesús” (3,28).

Las divisiones y separaciones que están inscritas en la ley establecen ataduras que impiden al sujeto expresarse como un verdadero sujeto, como sujeto integral. Permítaseme una vez más una cita de Agamben: “El acontecimiento que produjo lo humano constituye, en efecto, para el viviente algo así como una escisión que lo separa de él mismo y de la relación inmediata con su entorno”^[16]. Por tanto, para Pablo, la ley se convierte en pecado, porque el pecado es precisamente esta separación (como se expresa claramente en Rom 7).

El capítulo 4 de la carta a los Gálatas se ocupará de esta cuestión de la libertad y defiende claramente la libertad adquirida a través del Mesías, que nos libera de la esclavitud de la Ley. Si tenemos en cuenta que el centro del fariseísmo judío aún residía en Jerusalén y que había quienes buscaban imponer la Ley –la parte dispositiva entera– en la comunidad mesiánica de Galacia, no es casualidad que él se oponga a esa Jerusalén para buscar la otra: “Mas la Jerusalén de arriba, la cual es madre de todos nosotros, es libre” (4,26).

Así, la vocación que ahora subsiste se expresa como disponibilidad, como libertad: “Estén, pues, firmes en la libertad con que Cristo nos hizo libres, y no estén otra vez sujetos al yugo de esclavitud” (5,1). Sin embargo, en una tensión paradójica, esta libertad nos conduce a una nueva servidumbre: esclavizarnos mutuamente mediante el único vínculo subjetivo que subsiste, el mandato de amor: “Ama a tu prójimo: tú eres él (ella)”^[17]. Es decir, remite a aquella ley que no puede ser formalizada porque dirige necesariamente a una relación de sujeto a sujeto, y que es lo que nos permite conformarnos como sujetos^[18]. Se reemplaza el dispositivo con una disposición, con un “estar disponible para Dios”, es decir, para el Mesías, es decir, para el prójimo.

NOTAS

1. Estas citas son de M. FOUCAULT, *Dits et écrits 3*, 1977, 299, según son consignadas por AGAMBEN, *Qué es un dispositivo*, 1.
2. *Ib.*, 1.
3. *Ib.*, 3-4.
4. AGAMBEN, *El tiempo*, 97.
5. Las citas se ofrecen según la traducción propia.
6. Agamben examina esta relación en su acápite "Talmud y Corpus Iurium", AGAMBEN, *El tiempo*, 24-25.
7. NEGRI, *Job*, 131. Negri le da a esa sección V de su estudio de *Job*, realizado mientras se encontraba en prisión, el título de "El dispositivo del Mesías" (119). La cita indicada forma parte del capítulo titulado "La resurrección de la carne".
8. Véase STENDAHL, "The Apostle Paul", 199-215.
9. AGAMBEN, *El tiempo*, 96.
10. Esto es destacado por HINKELAMMERT, *La maldición, siguiendo el análisis de TÁMEZ, Contra toda condena*.
11. AGAMBEN, *El tiempo*, 96. Agamben señala, explicando a Hegel, la formalización histórica de una religión "positiva", que se diferencia de lo que llama "religión natural", esto es, la transformación en dispositivos institucionales de la relación inmediata y general de la razón humana con lo divino. Así, la religión positiva es algo exterior a la subjetividad humana, una imposición que se establece en lugar de la relación inmediata con la divinidad. Se trata, como vemos, del mismo argumento que Pablo plantea contra la ley.
12. Véase el resumen y elaboración a este respecto de la teología de la Reforma, MÍGUEZ BONINO, *Ama*, esp. el cap 2.
13. KAHL, *Galatians*, partes 1 a 5.
14. *Ib.*, 287-289.
15. TAUBES, "La controversia", 96.
16. AGAMBEN, *Qué es un dispositivo*, 4.
17. Tomo aquí la traducción propuesta por LÉVINAS, *De Dieu que vient à l'idée*, 144. Un desarrollo de este concepto en la teología paulina puede verse en HINKELAMMERT, *La maldición*, 108-115.
18. Por sujeto no debemos entender solo el individuo, sino también la construcción de un sujeto humano colectivo, la comunidad, como ya destaca TÁMEZ al considerar a Pablo como "sujeto colectivo" (*Contra toda condena*, 52-54).

BIBLIOGRAFÍA

- AGAMBEN, G., *Qué es un dispositivo*, accesible en <http://ayp.unia.es/r08/IMG/pdf/agamben-dispositivo.pdf>.
- –, *El tiempo que resta. Comentario a la carta a los Romanos*, Madrid 2006.
- APPADURAI, A., *Hacer negocios con palabras*, Buenos Aires 2017. HINKELAMMERT, F., *La maldición que pesa sobre la ley*, San José de Costa Rica 2010.
- KAHL, B., *Galatians Re-imagined. Reading with the Eyes of the Vanquished*, Minneapolis, Mn 2014.
- LAMPE, P., *Die stadtrömischen Christen in den ersten beiden Jahrhunderten. Untersuchungen zur Sozialgeschichte*, Tübingen 1987.
- LÉVINAS, E., *De Dieu qui vient a l'idee*, Paris 1986.
- MÍGUEZ, N., "The free market and the liberation of Faith", *Exchange* 44 (2015) 45-63.
- –, "Grace in Pauline Theology: Political and Economic Projections", *Neotestamentica (Journal of the New Testament Society of South Africa)* 46 (2012) 287-298.
- –, "La gracia en la teología paulina: profecía, política y economía", *Estudos de Religião* 24 (2010) 80-90.
- –, "Para una economía que conozca la gracia", *Concilium* 47/5 (2011) 7181.
- –, "Paul to the Galatians: when liberty is not (neo)liberalism", en D. PATTE (ed.), *Global Bible Commentary*, Nashville 2004, 463-472.
- –, "Righteousness", en R. L. BRAWLEY (ed.), *The Oxford Encyclopedia of Bible and Ethics*, Oxford 2014, s. v.
- MÍGUEZ BONINO, J., *Ama y haz lo que quieras*, Buenos Aires 2018. MÍGUEZ, N. – RIEGER, J. – SUNG, J. M., *Más allá del espíritu imperial*, Buenos Aires 2016.
- NEGRI, A., *Job: la fuerza del esclavo*, Buenos Aires 2003.
- RAD, G. von, *Teología del Antiguo Testamento. I: Teología de las tradiciones históricas de Israel*, Salamanca 1978.
- RIEGER, J., *La religión del mercado*, Buenos Aires 2016.
- STENDAHL, K., "The Apostle Paul and the Introspective Conscience of the West", *Harvard Theological Review* 56 (1963) 199-215.
- TÁMEZ, E., *Contra toda condena*, San José de Costa Rica 1991.
- TAUBES, J., "La controversia entre el judaísmo y el cristianismo", en *Del culto a la cultura. Elementos para una crítica de la razón histórica*, Buenos Aires 2007, 87-99.

REFERENCIA

Míguez, Néstor O. 2019. «Entre La Libertad Y La Justicia: De Gálatas a Romanos». *Revista Bíblica* 81 (junio):137-53. <https://doi.org/10.47182/rb.81.n-201932>.

La transmisión del texto griego neotestamentario



Un recorrido desde los inicios hasta la configuración del textus receptus

Jesús Caos Huerta Rodríguez

Introducción

El Nuevo Testamento (NT), redactado originalmente en griego, es la obra literaria con mayor difusión en toda la cultura occidental. Sin lugar a duda, este conjunto de escritos procedentes del cristianismo primitivo es el texto más importante de la Antigüedad griega, pues por mucho ha sido la obra más editada, traducida y comentada, no sólo del mundo griego sino en la historia de la literatura en general (Piñero, 2005: 121). Pero la trascendencia del NT no se acota únicamente a la labor que genera alrededor de sí mismo; además de esta prolífica actividad de la cual es objeto, hay que añadir que es el texto de la Antigüedad clásica mejor documentado de los disponibles hasta el presente. No existe ningún otro escrito antiguo, cuyo autógrafo haya desaparecido, con una

cantidad de “testigos escriturales” tan vasta y con tantos matices como los escritos neotestamentarios. A pesar de estas características específicas del NT, con referencia a los demás documentos de la Antigüedad, el camino que ha recorrido en su proceso de transmisión es paralelo, en muchos aspectos, al camino histórico que los otros textos griegos del Mundo Clásico siguieron.

I. Etapa oral: Formas preliterarias

El texto del NT tuvo una etapa oral en su proceso de transmisión previo a su fijación por escrito. Esta historia en un sentido es similar a las obras de la cultura griega; todas las producciones literarias de la Grecia antigua, antes de ser puestas por escrito en papiro, circularon oralmente. De igual manera, previo a la elaboración escrita de los textos neotestamentarios, hubo diversas tradiciones orales que circularon hacia el interior del cristianismo primitivo con fines catequéticos. La fase oral del texto del NT dio lugar a una serie de formas preliterarias como fórmulas de fe, homologías, fórmulas kerygmáticas, textos litúrgicos, cantos y parénesis (Vielhauer, 2003: 28-70). A partir de estas formas y tradiciones iniciales se fueron desarrollando los textos canónicos del cristianismo primitivo. Dicho de otro modo, “esta tradición se acuñó en formas fijas en la transmisión oral de piezas particulares, fue asumida en gran parte en la literatura cristiana primitiva y se nos ha conservado así” (Vielhauer, 2003: 25). Sin embargo, la etapa oral de los textos del NT fue demasiado breve en comparación con los otros escritos griegos de la Antigüedad clásica, ya Pablo de Tarso para el año 50 d.C. escribirá el primer documento cristiano del cual se tiene certeza, la Primera Epístola a los Tesalonicenses. Desde esta fecha comenzarán a circular, cada vez más, una serie de escritos cristianos neotestamentarios que posteriormente conformarán el canon sagrado del cristianismo.

II. De la etapa oral al papiro (volumen): el inicio de la actividad literaria del Nuevo Testamento

Muy seguramente los autógrafos neotestamentarios, siguiendo la costumbre y tradición escrituraria de la Antigüedad (Reynolds y Wilson, 1986), utilizaron el papiro como material para la elaboración de sus escritos. La forma habitual de escribir sobre papiro era muy distinta a la manera moderna de escribir los textos hoy. En la época que se escribe el NT no existía una división entre palabras, la escritura era continua (*scriptura continua*) y persistía un sistema de puntuación bastante rudimentario. Los papiros descubiertos hasta el momento, con el texto del NT, corroboran la semejanza de los documentos cristianos con los textos clásicos, ambos tipos de textos literarios coinciden en asumir las características propias de la escritura sobre papiro.

Aunque el proceso de transmisión de los textos del NT en papiro es similar a los escritos de la Antigüedad, también hay una gran diferencia entre los unos y otros. El rasgo distintivo de los escritos

cristianos con referencia a los de los autores clásicos radica en la cantidad de la evidencia papirácea existente de documentos neotestamentarios. La abundancia de papiros que conservan el NT no tiene paralelo con alguna otra obra literaria grecolatina. De los papiros griegos sobrevivientes son realmente muy escasos aquellos que contienen algún texto literario o guardan alguna obra de la cultura grecorromana. Por consiguiente, la conservación de numerosos testigos textuales del NT es realmente una situación excepcional y marca una diferencia abrumadora sobre los otros escritos de la Antigüedad. Al respecto, O'Callaghan (1995: 29-41) confecciona una lista de 98 papiros con textos del NT, dato que resulta insólito porque ningún otro conjunto de escritos tiene tantos "testigos" sobrevivientes en papiro. No todos estos papiros existentes poseen el mismo valor histórico y literario, pues algunos son sólo fragmentos, pero hay otros que por su extensión constituyen una aportación invaluable a la trasmisión del texto del NT.

A la cantidad de papiros neotestamentarios también hay que agregar la antigüedad de algunos de ellos. En el ámbito de los textos de la literatura clásica, hasta hace poco tiempo se poseían algunos papiros fechados en el siglo IV d.C. (Los persas de Timoteo y el comentario a la cosmogonía órfica) (Bravo García, 1978: 11), parece que ahora los papiros de Hawara y los de la abadía de Montserrat, entre otros, cambiarán la percepción sobre los textos literarios griegos en papiro, pues comienzan a emerger fragmentos de papiro de notable antigüedad que conservan textos de autores clásicos. No obstante, hasta el presente, la antigüedad de los papiros neotestamentarios en relación con los autógrafos es excepcionalmente cercana en algunos casos, cosa que no ocurre así con la mayoría de las obras clásicas. La paleografía y codicología han datado al papiro 52 (p52) alrededor del año 125 d.C. (Thiede, 1989: 25-50); es decir, unos 30 años después del autógrafo ("escrito original"). Pero este pequeño fragmento papiráceo p52, probablemente no sea el testimonio más antiguo del NT; O'Callaghan (1995: 95) y después Thiede (1989: 79) han sostenido que el famoso fragmento 7Q5 procedente de las cuevas de Qumrán es realidad una breve porción del Evangelio de Marcos. De ser correcta esta datación, entonces este fragmento sería el texto neotestamentario más antiguo conservado. Esta hipótesis de O'Callaghan comienza a trascender hacia los comentarios que se realizan al texto de Marcos, tal es el caso de los exégetas Juan Mateos y Fernando Camacho (2003), quienes incorporan esta tesis a sus notas introductorias referentes a la fecha y lugar de origen del escrito bíblico.

La proximidad de algunos testimonios escriturarios del NT al autógrafo es una situación única en los testigos de la trasmisión de la literatura griega antigua. Pero esta cercanía ha sido descubierta en tiempos recientes, a finales del siglo XIX y principios del XX. En términos generales la historia del texto griego del NT ha sido paralela al recorrido que han seguido los demás escritos griegos antiguos en sus diferentes etapas. Así, el texto bíblico tuvo, aunque breve, su primera fase oral, luego le siguió la etapa de escritura en papiro y de ahí continuó hacia el periodo uncial.

III. Del papiro al códice: la innovación “cristiana”

Hacia el siglo III el texto del NT compartirá la misma suerte de todos los demás escritos antiguos, tanto griegos como latinos. Está fehacientemente constatado que durante los siglos II al IV d.C. hubo una desaparición gradual del rollo de papiro (volumen) a causa de la implementación del códice (codex) como material para la escritura. Las ventajas del códice sobre el papiro fueron amplias e hicieron que aquél se impusiera sobre éste. El nuevo material permitía más texto, facilitaba la consulta por el sistema de foliado (paginación), podía escribirse en ambas caras del folio (hojas) y era más manejable que los volumina. Asimismo, el nuevo material escriturario también implicó una nueva grafía: la letra uncial (escritura solamente en mayúsculas) dejó atrás a la cursiva. Tanto Reynolds-Wilson (1986), Rouse (1995: 48) como Bernabé (1992) coinciden en señalar el gran reto de la transición del rollo al códice para la literatura clásica en general. No obstante, también estos autores hacen hincapié en la gran pérdida del acervo literario clásico que debió haber ocurrido en esta época de transliteración, porque resulta evidente pensar en un proceso de selección deliberado sobre la inmensa producción literaria. No todo lo que circulaba en rollo fue “digno” de preservarse y no toda la literatura antigua pudo sobrevivir a este primer “recorte histórico”.

En el caso del texto del NT, esta transición del volumen al codex también fue determinante, más no de la misma manera que en los escritos de la Antigüedad. Todo parece indicar que:

“el impulso para el cambio de forma del libro debe haber surgido del cristianismo primitivo, ya que mientras el códice pagano apenas existía en el siglo II, la forma de códice era ya de uso generalizado para los textos bíblicos” (Reynolds y Wilson, 1986: 41).

Por consiguiente, lejos de verse mermado el texto neotestamentario, la evidencia escrituraria manifiesta que el NT se fortaleció con la implementación del códice y del nuevo tipo de escritura en la cual se redactó aproximadamente a partir del siglo II. Los códices con la letra uncial fueron muy bien acogidos por el cristianismo y, aunque esta innovación es de procedencia romana, prontamente se “arraiga en el ámbito cristiano, hasta convertirse en una especie de ‘seña de identidad’ del nuevo movimiento” (Bernabé, 1992: 14).

Bajo el mandato de Constantino el texto griego del NT recibe un impulso del cual aún se tiene constancia en la actualidad. En pleno apogeo de transición del rollo al códice y con el reconocimiento oficial del cristianismo, Constantino da un paso fundamental para la implementación definitiva del códice en los textos bíblicos cristianos. De acuerdo con Eusebio de Cesárea, el emperador romano manda en el año 331 a confeccionar 50 manuscritos de la Biblia para dotar a las iglesias de Constantinopla con las Escrituras Cristianas (Köster, 1998: 522). Se ha llegado a pensar que ciertos manuscritos de esa época pudieran ser algunos de los unciales neotestamentarios disponibles en el presente, porque varios de los códices de los más importantes, entre ellos el Sinaítico y el Vaticano,

proceden de esa fecha del siglo IV, lo cual coincide con la era constantiniana. Pero junto a este empuje en el desarrollo del texto griego neotestamentario durante el periodo de oficialización del cristianismo, la división del imperio efectuada por Constantino traerá profundas implicaciones en la transmisión del texto bíblico griego en Occidente.

IV. Del códice en griego al códice en latín: la división lingüística del Imperio Romano

La división del Imperio Romano en el siglo IV también supone, a la postre, una promoción directa a la escisión lingüística prevaleciente en la Antigüedad cristiana entre la iglesia de habla griega y la de habla latina. En la parte oriental del imperio, el griego predominará sobre el latín; mientras tanto, en el lado occidental, se presentará la situación inversa. Esta ruptura lingüística fue decisiva para la desaparición del texto griego neotestamentario en la región occidental. Lo mismo ocurrió con los demás textos griegos dentro de la esfera cultural latina durante los próximos siglos. Tras la división del imperio romano, el texto griego neotestamentario se verá rápidamente desplazado en el ámbito occidental por la traducción latina de San Jerónimo. La Vulgata Latina se convertirá en el texto común para la lectura del NT. Hacia el siglo VII, el griego es prácticamente desconocido en el mundo latino. El filósofo Boecio, quien vivió alrededor del siglo VI, será uno de los últimos latinos del mundo occidental del cual se tienen noticias que haya sabido leer el griego; después del año 700 la lengua griega es olvidada por completo en la Europa Latina. Así la iglesia latina se olvidó del texto griego y en su lugar adoptó la versión en latín del NT. Por consiguiente, las autoridades eclesiásticas “no llegaron a instituir oficial y formalmente un *textus receptus* griego. Por extraño que parezca, de hecho, el *textus receptus* del Nuevo Testamento fue del texto latino de la Vulgata” (Báez Camargo, 1992: 69).

Ya desde el siglo VI el imperio oriental, tras la caída de Roma, se había constituido en centro de difusión de la cultura griega. La división política efectuada por Constantino era ahora también una ruptura cultural, la cual Justiniano se encargó de consolidar al instaurar el griego como lengua oficial de la corte; la consecuencia de esta decisión fue el olvido del latín en Oriente. La helenización del imperio oriental propició que Bizancio se constituyera en el baluarte de la cultura griega y, por consiguiente, fuera el lugar donde se preservara el texto griego neotestamentario.

V. Del códice griego en letra uncial al códice griego en letra minúscula: la creación del texto bizantino

El siglo IX en el imperio bizantino fue un tiempo de gran actividad en la transmisión de los textos griegos clásicos y, en particular, de los escritos neotestamentarios. Luego de siglos de incertidumbre, Constantinopla alcanza un momento de esplendor sin precedentes en cuanto al

entusiasmo por su legado griego. Es durante este tiempo cuando se realiza la labor monumental de transliterar toda la obra literaria de la Antigüedad Clásica. Así, todos los viejos textos unciales (códices redactados en letra mayúscula y con escritura continua) son vertidos al nuevo tipo de escritura minúscula (códices escritos en letras minúsculas con separación entre palabras). Con la implementación de esta nueva grafía se introduce de manera definitiva un sistema de puntuación, las palabras se separan entre sí y los textos se acompañan de nuevos escolios (comentarios a los márgenes).

De manera paralela a esta gran actividad literaria de recuperación del acervo clásico griego de la Antigüedad, el texto griego del NT también es transliterado al nuevo sistema de escritura y se adopta la letra minúscula. Al respecto, es altamente significativo el códice de los Evangelios Uspensky, pues en contra de la costumbre de aquella época, este ejemplar conserva la fecha de su elaboración, la cual se realizó en el 835. Este texto es una evidencia palpable del trabajo de transliteración, de los manuscritos unciales a los manuscritos minúsculos, realizado en esta época de apogeo literario en Constantinopla.

Este momento de esplendor literario en Bizancio será crucial en la fijación del texto griego neotestamentario durante los siglos posteriores. Los manuscritos sobre los que más adelante, en tiempos del Renacimiento, se establecerá el *textus receptus* griego (el “texto oficial” de la iglesia) serán precisamente los minúsculos de esta época. El texto griego procedente de ese periodo es muestra de un texto lentamente “aumentado”. Claramente se puede percibir un intento de conciliar las diversas variantes disponibles en esa época. No obstante, este texto aumentado y conciliado por los eruditos bizantinos fue ganando presencia en la iglesia griega hasta constituirse en el texto oficial del mundo de habla griega hasta por lo menos el siglo XVI (Robinson y Pierpont, 2005: 13) Así, el texto griego bizantino tuvo un lugar preponderante en la fijación y configuración del texto neotestamentario hasta hace unos siglos, tal y como lo expresa claramente la siguiente autora:

“Pese al deterioro que desde el punto de vista crítico conlleva este texto, su victoria fue total; la fuerza cultural y eclesiástica de Constantinopla contribuyó a que desde, el siglo IX en el que ya estaba plenamente configurado, se multiplicará en innumerables copias, al tiempo que los textos antiguos iban cediendo, de modo que el texto Constantinopolitano se vio constituido en el texto oficial de la Iglesia Griega y llegó a considerarse de una manera un tanto acrítica como el texto original del Nuevo Testamento” (Spottorno, 1987: 238).

VI. De Bizancio a Italia: el regreso del texto griego del NT a Europa occidental

El texto griego del NT, en su versión bizantina, será introducido, al igual que los demás textos griegos clásicos, en la Europa Latina por los humanistas renacentistas. La búsqueda de textos griegos, a

cargo de los sabios italianos en las bibliotecas de Constantinopla y la migración de los eruditos bizantinos junto con sus textos, dará a Europa occidental la posibilidad de recuperar el acervo bibliográfico griego que había quedado olvidado básicamente desde el siglo VIII. A la par de esta vuelta hacia el mundo griego y de la introducción de textos griegos promocionada en la Europa Latina por personajes como Manuel Crisoloras o Giovanni Aurispa, el texto griego neotestamentario volvió a ser conocido en el mundo occidental junto con los demás textos griegos.

La creciente labor de los humanistas por recuperar la pureza estilística y lexical de las lenguas clásicas, en particular del latín, dieron el impulso definitivo para que el texto griego neotestamentario se instalara de manera definitiva en Europa. Los eruditos renacentistas, preocupados por la corrupción del latín medieval en comparación con la lengua de los autores latinos clásicos, iniciaron un proceso de depuración y restauración de latín conforme al canon de la Antigüedad latina. Lorenzo Valla fue uno de los humanistas que más empeño dedicó a esta tarea, pronto su análisis sobre la lengua latina le llevó a concluir que ni siquiera el latín usado de la Vulgata se acercaba al estilo clásico, “Valla sostiene que nadie escribió en un buen latín después de Boecio” (Reeve, 1998: 47). El texto de la Vulgata, que para entonces se había convertido en el *textus receptus*, no ofrecía lecturas que garantizaran un buen estilo del texto, por lo tanto, Valla recurrió al texto griego con el afán de recuperar lecturas que estuvieran más cercanas a la supuesta versión original. Incluso se “atrevió a corregir la propia Vulgata, y sus notas y correcciones (1449), basadas en el estudio del original griego y de los textos patrísticos primitivos, fueron muy apreciadas por Erasmo quien las imprimió en 1505” (Reynolds y Wilson. 1986: 139).

El humanista Erasmo de Rotterdam será quien por primera vez logre culminar la tarea de hacer una edición del texto griego neotestamentario. En 1516, después de haber estado trabajando en Inglaterra durante los años 1512-13, Erasmo publica su primera edición del texto griego neotestamentario. Para esta edición utilizó cinco manuscritos, todos correspondían al texto bizantino. Aparentemente dos de estos manuscritos han sido identificados; uno como el códice de Leicester procedente del siglo XV (Reynolds y Wilson. 1986: 156), el otro es el catalogado como manuscrito minúsculo 1, el cual es un texto del siglo XII escrito sobre papel (Köster 1988: 528-529). No obstante, para desgracia de Erasmo, ninguno de los manuscritos que utilizó estaban completos. Con todo, su trabajo fue fundamental para la conformación del *textus receptus*, pues la cuarta edición del texto griego neotestamentario de Erasmo se constituyó en la base para las tres ediciones del NT del texto de Roberto Estienne (Stefanus). La tercera edición del texto del NT en 1551 de Estienne, la cual fue revisada y cotejada con 15 manuscritos, “vino a ser la base de un texto griego que, sin declaración formal y oficial de ninguna Iglesia, llegó a considerarse, por común y general aceptación, como el *textus receptus*” (Báez Camargo, 1992: 73).

La edición de Estienne ha sido de gran manera trascendental, porque se convirtió en el *textus receptus* del texto griego y marcó de forma altamente significativa las ediciones posteriores del

texto griego. A partir de esa edición de 1551, se ha seguido reproduciendo, en esencia, el sistema de división en capítulos y versículos que introdujo Estienne en su texto griego. Aun las modernas ediciones críticas, que tienen poco aprecio por el texto Bizantino implícito en la edición del *textus receptus*, asumen la división implementada por el humanista francés.

La historia de la transmisión del texto griego del NT no termina con el *textus receptus* de Estienne. En los últimos dos siglos, han sido incorporados los nuevos manuscritos descubiertos que sitúan la historia del texto griego siglos antes del periodo bizantino; las variantes textuales se han hecho evidentes y el texto bizantino ha perdido interés desde el punto de vista crítico para la reconstrucción del texto griego "original". La cantidad de manuscritos (papiros, unciales, minúsculos) y de testigos del texto neotestamentario (leccionarios, traducciones, citas de la patrística) ha conducido la historia de la transmisión por otro sendero muy ligado con la crítica textual, lo cual ya es parte de la historia moderna del texto.

Conclusión

El texto del NT ha seguido una historia similar a las otras obras literarias de la Antigüedad griega. En un primer momento tuvo una fase oral, posteriormente fue puesto por escrito en papiro, posiblemente en letra cursiva. A partir del siglo II el texto del NT experimentó el paso de los volumina (papiros) al *codex* (códice). En el siglo IV los manuscritos unciales (pergamino escritos en letra mayúscula) son ya parte fundamental escrituraria del NT. Con la división lingüística del Imperio Romano durante los siglos IV-V, el texto griego quedará olvidado en el mundo occidental y será suplantado por la versión latina del NT. No obstante, el texto neotestamentario griego permanecerá conservado en los escritos unciales hasta la nueva transliteración efectuada por los eruditos bizantinos en el siglo IX, donde el texto pasa del formato de letra uncial a la escritura de tipo minúscula. A partir de ahí, el texto griego estará listo para seguir su curso de reingreso a Europa con los humanistas renacentistas y la migración de los eruditos bizantinos. En el Renacimiento, gracias al interés de los humanistas por las lenguas clásicas, se llegará al establecimiento de un *textus receptus* que desplazará a la Vulgata como el texto oficial neotestamentario. El curso posterior del texto griego del NT se verá mediatizado por la historia moderna, el desarrollo de las ciencias literarias y los descubrimientos arqueológicos.

En toda esta historia ha quedado definido el sendero paralelo del texto neotestamentario con los demás escritos griegos de la Antigüedad, pero también queda marcada una diferencia fundamental. El texto griego del NT durante siglos fue un texto abierto al desarrollo de la tradición eclesiástica, con el transcurrir del tiempo el texto fue creciendo e incorporando nuevas lecturas, hasta que durante el periodo bizantino se fijara de manera definitiva su configuración, pues "no hubo durante siglos un solo texto, o sea, un *textus receptus* del Nuevo. Parece que, por el contrario, la libre

multiplicación de copias de los escritos que vinieron a formar el Nuevo Testamento dio lugar también a la formación (...) de familias textuales que (...) se fueron formando en torno de ciertos grandes centros de erudición bíblica cristiana” (Báez-Camargo, 1992: 58).

REFERENCIAS BIBLIOGRÁFICAS

- Báez-Camargo, G. (1992). *Breve historia del texto bíblico*. México: CUPSA.
- Bernabé, A. (1992). *Manual de crítica textual y edición de textos griegos*. Madrid: Ediciones Clásicas.
- Bravo García, A. (1978). “Las fuentes escritas de la cultura griega y su transmisión hasta nosotros”, *Estudios Clásicos*, 22, 81-82, pp. 11-40.
- Köster, H. (1988). *Introducción al Nuevo Testamento. Historia, cultura y religión de la época helenística e historia y literatura del cristianismo primitivo*. Salamanca: Sígueme.
- Mateos, J. y Camacho, F. (2003). *El Evangelio de Marcos. Análisis lingüístico y comentario exegético*, Vol. I. Málaga, El Almendro.
- O’Callaghan, J. (1995). *Los primeros testimonios del Nuevo Testamento. Papirología neotestamentaria*. Madrid: El Almendro.
- Piñeiro, A. (2005). “El judaísmo helenizado”, en J. Signes (Coor). *Antiquae Lectiones. El legado clásico desde la Antigüedad hasta la Revolución Francesa*. Madrid: Cátedra.
- Reeve, D. M. (1998). “La erudición clásica”, en J. Krayer (ed.), *Introducción al humanismo renacentista*. Madrid: Cambridge University Press.
- Reynolds, L. D. y Wilson, N. G., (1986). *Copistas y filólogos*. Madrid: Gredos.
- Robinson, A. M. y Pierpont, G. W. (2005)., *New Testament in the original Greek. Byzantine textform*. Massachusetts: Chilton Book Publishing.
- Rouse, R. H. (1995). “La transmisión de los textos”, en R. Jenkyns (ed.), *El legado de Roma: una nueva valoración*. Barcelona: Crítica.
- Spottorno, V. M. (1987). “El texto bizantino del Nuevo Testamento”, *Erytheia. Revista de estudios bizantinos y neogriegos*, 8, 2, pp. 233-240.
- Thiede, P. C. (1989). *¿El manuscrito más antiguo de los evangelios? El fragmento de Marcos en Qumrán y los comienzos de la tradición escrita del Nuevo Testamento*. Valencia: Institución San Jerónimo.
- Vielhauer, P. (2003). *Historia de la literatura cristiana primitiva*. Salamanca: Sígueme.

Jesús Caos Huerta Rodríguez es doctor en Filología Clásica por la UNED de Madrid, España; Profesor Titular de tiempo completo en la Universidad Pedagógica Nacional, subsede Ensenada. Es miembro del equipo de trabajo del proyecto de investigación «Biblia latina e historiografía eclesiástica: edición y estudio de textos» (PID2020-114729GB-I00) del Instituto de Lenguas y Culturas del Mediterráneo y Oriente Próximo (CSIC). Pertenece al Sistema Nacional de Investigadores de CONACYT, con la línea de investigación: Filosofía antigua, textos e interculturalidad. Es presbítero de la CANO.

Un día como hoy



Un día como hoy, 17 de enero, pero de 1829...

Esteban Quiroz Martínez

Un día como hoy (17 de enero) pero de 1829 nació la gran hermana Catherine Booth, quien siendo inicialmente metodista y junto a su esposo William Booth, fundó el Ejército de Salvación, siendo además una pionera de los derechos e igualdad de las mujeres, es decir, una madre de la teología feminista, que alentó la predicación, ordenación e igualdad de mujeres y hombres.

En efecto, Catherine fue una de las primeras voces protestantes modernas en señalar que las mujeres podían y debían predicar el evangelio con su artículo: Ministerio Femenino: o El derecho de las mujeres a predicar el Evangelio.

Al principio, la Iglesia de Inglaterra fue extremadamente hostil hacia el Ejército de Salvación. Una de las mayores objeciones hacia William Booth, era la “elevación de la mujer al status del hombre”, ya que en el Ejército de Salvación las mujeres oficiales tenían los mismos derechos que los hombres. Y

aunque el mismo William Booth en un principio rechazaba la idea de que las mujeres podían predicar, había cambiado su opinión por completo gracias a su esposa y señaló: “los mejores soldados en mi Ejército son las mujeres”.



Catherine Booth comenzó a organizar lo que se conoció como las tiendas Food-for-the-million, donde se podían obtener alimentos por un precio mínimo. En ocasiones especiales, tales como la Navidad, ella cocinaba cerca de 300 cenas para ser distribuidas entre los menos favorecidos.

Mientras trabajaba en Londres con la gente más pobre, Catherine descubrió a mujeres y niños que trabajaban por largas horas por una paga paupérrima y en pésimas condiciones laborales. En los conventillos de Londres, descubrió que había mujeres que trabajaban cosiendo 11 horas al día y recibían un tercio de lo que se pagaba a los

hombres por la misma labor. Catherine y otros miembros del Ejército de Salvación intentaron avergonzar a los empleadores para que pagaran mejores salarios y mejoraran las condiciones laborales de estas mujeres.

Reconocida como “Madre del Ejército”, Catherine fue quien diseñó la bandera y los bonetes para las oficiales y soldadas, además de contribuir activamente con sus ideas y creencias a los reglamentos de la organización.

Murió en 1890, a los 61 años de edad, rodeada de su familia. Sus restos están enterrados junto a los de su marido en el cementerio de Abney Park, en Londres.

Ella, su esposo, y el Ejército de Salvación, transformaron Inglaterra con su predicación, su pasión por los desamparados, su amor por el servicio y la igualdad entre hombres y mujeres.

«La enseñanza para la mujer, desde la niñez... hasta ahora ha sido para restringir y paralizar, en vez de desarrollar y fortalecer, sus energías – y calculada para aplastar y marchitar sus aspiraciones de grandeza mental en vez de excitarlas y estimularlas... ¿qué estimación se habría hecho de ella unas

pocas generaciones atrás si ella hubiera pretendido entrar al templo del saber o destinar sus logros a cualquier cosa práctica?»

«Si me va bien y llego a ser una conferenciante exitosa, lo podré hacer, y tengo grandes esperanzas que pueda hacerlo. Hablé ante la banda de esperanza el lunes de noche y me fue mejor que lo que esperaba. Me sentí muy cómoda sobre la Plataforma ¡¡más cómoda de lo que me siento en la cocina!!»

«Oh, que la Iglesia en general averigüe si el estrecho prejuicio y la señorial usurpación no tienen algo que ver con la circunscrita esfera de las labores religiosas de las mujeres, y si mucho de la falta de éxito del Evangelio no es atribuible a las restricciones impuestas a las operaciones del Espíritu Santo en este y otros asuntos».

“Un día más brillante está naciendo y antes de que pase mucho tiempo, la mujer asumirá su verdadera posición, y crecerá a la altura completa de su estatura intelectual. Entonces el apreciado dogma de “tener una célula menos en su cerebro” explotará y morirá ante el encanto de su mente desarrollada y cultivada”.

«Si realmente no hay «en Cristo ni varón ni mujer», sino que en todo lo tocante a su Reino «son uno», ¿quién osará echar a la mujer de las operaciones de la Iglesia, o atreverse a poner mi vela, que Dios ha encendido, bajo un arbusto?... Oh, es cruel que la Iglesia fomente un prejuicio tan poco bíblico, y de ese modo haga que del camino de utilidad un camino de incontables sufrimientos».

Cuando hablamos de “Otras canutas”, tenemos en mente el ejemplo de esta gran mujer, una teóloga feminista y predicadora del evangelio de amor con pasión por ayudar al prójimo.

Tomado de Facebook El Otro Canuto, 17 de enero de 2022.

Y vivieron felices para siempre



El amor romántico y sus cuentos: acabemos con el cuento del chantaje emocional, acabemos con el cuento de la jerarquía que conviene imponer a beneficio de algunos, y contemos la verdad de la equidad como parte del diseño y plan Dios.

Eunice Isayra Martínez Cordero

Érase una vez, en un pueblo no muy lejano, vivía una hermosa y delicada princesa que necesitaba ser rescatada, de pronto llegó un guapo y valiente príncipe azul. La rescató, se casaron y vivieron felices para siempre.

¿Les suena? Es lo que hemos escuchado por años y es lo que esperamos (o nos hacen pensar) que debemos esperar algún día. Y que a todas nos debe suceder.

Quiero mencionar algunos mitos que nos hemos creído sobre el amor romántico que nos presenta la sociedad y cómo está a un pasito de caer en la violencia de género, si no es que ya cayó.

La media naranja: la creencia de que la pareja es el complemento.

Primero. Somos seres individuales que podemos convivir. Sí, podemos estar juntos y ser seres individuales completamente diferentes y únicos. No soy mitad de nadie, soy completa y él es completo. No pierdas tu individualidad, tu identidad. El cuento de que hay fusión en el matrimonio es ilógico, siguen siendo dos seres separados que viven juntos. Recuerda tus gustos, tus preferencias, tus habilidades, tus pasatiempos, eso que te hace relajarte, que te hace sonreír, y no lo dejes solamente por estar casada. Eres libre para seguir siendo tú misma.

Puedes amar a tu esposo y reconocer sus cualidades, pero cuando esto sobrepasa tus intereses, cuando su afecto y aprobación es más importante que tus gustos, ahí hay problema. Eres suficientemente capaz para tomar decisiones, para reconocerte y admirarte a ti misma. Dios te ama y reconoce tu valor, pues eres creación suya e hija suya. Valórate tú y defiende tu valor.

Segundo. Dominación y sumisión. El hecho de que uno es el dominante y la otra parte debe ser sumisa (generalmente, la mujer), sólo por ser mujer. Esto no es para nada justo y va contrario al mensaje bíblico de justicia y equidad entre hombre y mujer. Dice la Biblia: “Someteos unos a otros”, “Soportándoos unos a otros”, “Perdonándoos unos a otros”, “Que se amen los unos a los otros”, “Estén en paz los unos con los otros”. En al menos 59 versículos menciona “unos a otros”, no dice solo la mujer al hombre, dice unos a otros.

En Efesios capítulo 5:22-23 que dice: “Las casadas estén sujetas a sus propios maridos como al Señor porque el marido es cabeza de la mujer, así como Cristo es cabeza de la iglesia, la cual es su cuerpo, y él es su Salvador”. El hombre es cabeza de la mujer. La palabra cabeza, «*kefale*» en griego, se refiere a: 1) la cabeza física o el cuerpo y 2) figurativamente, el origen o la fuente. Según el Diccionario Teológico del Nuevo Testamento.

Cuando dice que el marido es la cabeza, de ninguna manera se refiere a gobernante o autoridad sobre la mujer. Porque Dios es la autoridad de hombres y mujeres. Porque ambos sirven a Dios, oran a Dios, reciben dones de Dios, etc. En Efesios 5:23 se habla que hay un vínculo muy fuerte de unión entre el hombre y la mujer, porque en la creación, Dios usó al hombre como fuente de vida de la mujer (Gn. 2:22), así como en la redención Cristo es fuente de vida de la Iglesia. La enseñanza de Efesios 5:23 no es la “autoridad” del marido sobre su esposa; sino la unión entre ambos. En palabras sencillas, el hombre es una fuente de donde emanó o salió la mujer: Cabeza/Kefale = Fuente.

En el versículo 22 se habla de las esposas “sujetas” a sus maridos, aquí se utiliza la forma pasiva del verbo griego «*jupatasso*» que implica “seguir voluntariamente el ejemplo del otro”, y no la forma activa del mismo «*jupakúo*» que implica “subordinarse”.

A través de toda la Biblia nos encontramos que el propósito de Dios es la equidad de género. (Gn 1:27-28) Dios crea hombre y mujer y a los dos los hace encargados de la reproducción y las tareas

domésticas y productivas, en ese tiempo, trabajar y cuidar la tierra. No habla de roles específicos para esposo y esposa.

Los celos son una muestra de amor. Los celos no son más que una manifestación de un desequilibrio emocional, en el que se percibe amenaza de que la otra persona sea infiel o vuelque su afecto hacia otra persona. Los celos también son utilizados para ejercer control o manipular a la pareja. Es un problema y se tiene que atender.

El chantaje emocional: “Si no lo haces es que no me amas” y puede aplicar a cualquier situación. Esto es desgastante porque constantemente tienes que hacer de todo y nunca será suficiente para demostrar y probar que realmente lo amas. Es otra manera de ejercer control sobre la pareja y es una forma de violencia.

El amor todo lo soporta: El amor todo lo sufre, todo lo cree, todo lo espera, todo lo soporta. ¡Qué bonito! Pero, no significa que el amor soporta malos tratos, humillaciones, infidelidades, o cualquier acción que dañe la integridad de una persona.

Esta descripción de Pablo sobre el amor, es un amor que debemos decidir imitar. El amor perfecto y Divino. Un amor que busca el bienestar de la otra persona, permaneciendo en bondad, justicia, paciencia, verdad, paz.

...Y colorín colorado, este cuento se ha acabado.

Seamos agentes activos, promotores de que estos cuentos se acaben. No más mujeres sumisas soportando malos tratos, queremos mujeres libres de ser ellas mismas y de reconocer su valor completo como persona, sin necesitar un príncipe encantador. Acabemos con el cuento del chantaje emocional, acabemos con el cuento de la jerarquía que conviene imponer a beneficio de algunos, y contemos la verdad de la equidad como parte del diseño y plan Dios. Ya no seamos “cuenta-cuentos”, seamos “cuenta verdades”. Y, sobre todo, proclamemos el amor de Dios, el amor verdadero, digno de imitar.

El Creativo Humilde



La corrupción moral y la búsqueda de una creatividad floreciente. La cultura creativa contemporánea fomenta la corrupción moral y exige un carácter orgulloso. ¿Cómo puede un cristiano perseguir la creatividad de manera diferente?

Matthew Niermann

La creatividad es celebrada como uno de los atributos más valiosos de nuestros días. LinkedIn, un popular sitio web de redes de empleadores y empleados, estudió su vasta red de aproximadamente 700 millones de miembros y 50 millones de empresas para saber cuáles son las habilidades más demandadas.^[1] En 2019 y 2020, los resultados fueron los mismos. **El atributo más buscado de los empleados era la creatividad.**

Es importante señalar que la investigación de LinkedIn abarcó toda la gama de sectores económicos y disciplinas aplicadas. Con demasiada frecuencia, las nociones de creatividad quedan relegadas a las bellas artes y artes aplicadas: artistas, músicos o ejecutantes. Sin embargo, como muestra este

estudio, la capacidad creativa es clave para una amplia gama de actividades humanas, desde matemáticos, científicos y empresarios hasta cirujanos y atletas.

Creatividad, imagen de Dios y corrupción

La observación de la amplia presencia de la creatividad en las actividades humanas no es una sorpresa para el punto de vista cristiano. La Biblia cristiana enseña que Dios creó el cosmos y toda la vida en él. Como parte de este acto, Dios hizo una creación especial, el hombre y la mujer, y los formó a su propia imagen.^[2] Así que, puesto que Dios es un Dios creativo, y estamos hechos a su imagen, nosotros también somos creativos. No solo algunos de nosotros, sino todos nosotros.

Pero es importante señalar que tenemos una capacidad limitada para alinear nuestro carácter y nuestras acciones con los atributos de Dios. El cristianismo enseña que hay una distinción entre el Creador y la creación. Hemos sido creados a imagen de Dios, pero no somos Dios. Por lo tanto, no poseemos estos atributos perfectamente como los tiene Dios, y a menudo vivimos una vida definida por la corrupción moral.

Desafortunadamente, la cultura creativa contemporánea se define fundamentalmente por la corrupción. Si tomamos cualquier libro o artículo sobre la creatividad, estará lleno de llamados a la acción trillados: ¡Sé fiel a ti mismo! ¡Encuentra tu voz! ¡Expresa tu auténtico yo! O, en otras palabras, mírate a ti mismo, y solo a ti, como la fuente de bondad, verdad y belleza. La cultura creativa contemporánea fomenta la corrupción moral y exige un carácter orgulloso.

Cuando practicamos la creatividad desde un carácter corrupto, sacrificamos la creatividad exitosa en el altar de los deseos egoístas. La vanagloria, la pereza, la lujuria de los ojos, la ira, la codicia, la envidia y el orgullo envenenan nuestro carácter y ahogan nuestra creatividad.

Lo que somos afecta nuestra creatividad. Nuestro carácter moral puede producir una creatividad desordenada o cultivar una creatividad floreciente.

Como seguidores de Cristo, debemos entender esta cultura orgullosa y dedicarnos a reflejar los atributos de creatividad de Dios desde una actitud humilde. Solo entonces, como creativos humildes, podremos ver los frutos saludables de una creatividad floreciente.

Un código para creativos humildes

Lo que sigue es una especie de código, que bosqueja una descripción de una vida creativa definida por la humildad. Este código de humildad creativa intenta simplificar lo que es, en realidad, la manifestación de un camino muy largo que requiere una asociación activa con Dios y la recepción

de gracia abundante. A pesar de sus limitaciones, el código pretende ofrecer una imagen coherente de las raíces humildes necesarias para una vida de creatividad floreciente.

EL CÓDIGO DEL CREATIVO HUMILDE

1. **Reconozco que la fuente última de lo correcto y lo bueno no puede ser definida por una naturaleza humana caída.** Ningún ser humano es la manifestación más completa de la bondad, la verdad o la belleza. Por lo tanto, no podemos mirar simplemente a nuestra «propia voz» o a nuestro «verdadero yo» como la fuente. En cambio, debemos buscar fuentes externas, ejemplificadas mejor por Dios mismo; hacer lo contrario es ser orgullosos.
2. **Entiendo que, a pesar de una naturaleza caída, la humanidad está hecha a la imagen de Dios (imago dei).** Tenemos la capacidad innata de reflejar los atributos de Dios, incluida la creatividad. También debemos reconocer que la mejora no se produce sola, sino que es un proceso y una asociación intencional con Dios. Todo auténtico desarrollo moral es un desarrollo espiritual que proviene de la gracia de Dios.
3. **Tengo la voluntad de asegurar mi identidad en las garantías de Dios y no en la aceptación popular del trabajo creativo, sin confundir las obras creativas con la identidad personal.** De esta forma, el creativo humilde ejemplifica un proceso creativo que es libre de explorar, experimentar y, en última instancia, fracasar.
4. **Me dedico a llevar a cabo un proceso creativo que satisface las exigencias del amor.** Dicho proceso sitúa las necesidades de los demás por encima de un estilo creativo o una marca, definiendo los objetivos creativos a través del servicio empático, el cuidado y el amor.
5. **Me comprometo a utilizar principios creativos definidos por la bondad, la verdad y la belleza por encima de la tentación de explorar curiosidades hedonistas.** Dicha creatividad no busca la novedad por la novedad misma, sino que pretende comprender realmente la creación y al Creador.
6. **Aprecio los talentos y los éxitos de otras personas creativas.** El creativo humilde evita los sentimientos de duda, inseguridad y amargura asociados, celebrando el éxito de otras obras creativas por su papel en promover la bondad, la verdad y la belleza.
7. **Soy proclive a compartir ideas y colaborar en el proceso creativo, sabiendo que el fin último de la creatividad no es la gloria propia, sino la reconciliación de Dios y su creación.** Tal creatividad prioriza el deber de actuar como agente de reconciliación en este mundo por encima de la seguridad de la propiedad.

8. ***Aprecio que vivir una vida definida por la humildad es esencialmente contracultural, reconociendo que alcanzar tal nivel de creatividad floreciente no es un evento único.*** Se trata más bien de una larga fidelidad en la misma dirección de búsqueda de la humildad, la virtud y la semejanza con Cristo. Esa fidelidad sabe que una vida sin intencionalidad —y sin la gracia de Dios— derivará naturalmente hacia la corrupción. Sin embargo, a pesar del camino estrecho, la esperanza y el anhelo de una creatividad floreciente catalizan la acción para llegar a ser un creativo humilde.

Cuando participamos en actos creativos, no nos limitamos a expresarnos, sino que *reflejamos los atributos de Dios*. Por lo tanto, como cristianos que persiguen la creatividad, no debemos trabajar de manera orgullosa para «ser fieles a nosotros mismos». Más bien, **como cristianos que persiguen la creatividad, debemos mejorar humildemente nuestro carácter según la semejanza de Cristo**. Solo entonces, como creativos humildes, nuestra creatividad podrá florecer de acuerdo con la intención de Dios.

NOTAS

1. *Petrone, P (2020, December 2018). Why creativity is the most important skill in the world. LinkedIn: <https://www.linkedin.com/business/learning/blog/top-skills-and-courses/why-creativity-is-the-most-important-skill-in-the-world>*
2. Génesis 1:27

Matthew Niermann es decano asociado de arquitectura y creatividad, y director del Centro para la Creatividad y el Testimonio Cristiano de California Baptist University. Además, es director de sistemas de datos del Movimiento de Lausana. Tiene un doctorado en diseño arquitectónico de University of Michigan, así como múltiples títulos de postgrado en pensamiento cristiano de Biola University y Gordon-Conwell Theological Seminary.

REFERENCIA

Niermann, Matthew. (2022). El creativo humilde. Enero 25, 2022, de Movimiento de Lausana Sitio web: <https://lausanne.org/es/acerca-de-nosotros/blog-es/el-creativo-humilde>

La tiranía del alcohol



En el continente americano, la ingesta de alcohol se asocia con más de 300 mil muertes al año.

Sally Isáis

«Como era el hijo mayor, a mí me tocaba ir a buscar a mi papá a la cantina. Si tenía suerte, lo encontraba ahí. Pero muchas veces me topaba con él tirado en la calle, tan ebrio que tenía que cargarlo para llevarlo a casa. Siempre me embargaba un sentimiento de vergüenza, culpa y desesperanza», recordó con voz entrecortada, al revivir esos momentos suspendidos en el tiempo.

«El alcohol destruyó a mi padre y si no fuera porque Cristo Jesús me rescató, con seguridad yo también hubiera sucumbido como él. Toda la familia sufrió: mi madre y mis hermanos. A todos nos afectó», continuó con convicción. Aún recuerdo cómo la transparencia de esta declaración marcó mi vida.

Según la Organización Panamericana de la Salud (OPS), en el continente americano, la ingesta de alcohol se asocia con más de 300 mil muertes al año. En México, el 15 de noviembre se ha designado como el Día Nacional Contra el Uso Nocivo de Bebidas Alcohólicas. El consumo de alcohol en este país es de 4.4 litros por año con la singularidad de que el consumo es en grandes cantidades en periodos cortos, principalmente los fines de semana.

La droga del alcohol provoca dependencia y se considera uno de los principales factores de riesgo para discapacidad y muerte prematura. Se asocia con más de 200 enfermedades y lesiones. Además, según la OPS, su ingesta excesiva causa daños emocionales, sociales y mentales.

Un artículo publicado en la revista *Addiction* del 12 de abril de 2021, cita datos de un estudio realizado por la OPS y la OMS (Organización Mundial de la Salud) en 30 países de la región.

Entre estos encontramos que:

- La ingesta de alcohol per cápita en los países de América, es 25 % mayor al promedio mundial.
- En promedio, 85,032 muertes (1.4 %) anuales se atribuyeron exclusivamente al consumo de bebidas alcohólicas.
- En su mayoría, estas muertes (64.9 %) correspondieron a personas menores de 60 años y se debieron principalmente a hepatopatías (63.9 %) y a trastornos neuropsiquiátricos (27.4 %), como la dependencia del alcohol. Cerca de 80% de las muertes en las cuales el consumo de bebidas alcohólicas fue una «causa necesaria» ocurrieron en tres de los países más poblados: Estados Unidos (36.9 %), Brasil (24.8 %) y México (18.4 %).

Conductas violentas (principalmente en el seno familiar), enfermedades hepáticas, alteraciones neurológicas y cardiovasculares, intoxicaciones y trastornos alimenticios, mentales y de conducta, por solo nombrar algunas, están asociados al consumo excesivo del alcohol. Esto aunado a los accidentes y traumatismos causados por personas en estado de ebriedad.

La pandemia del COVID 19, ha añadido otro factor al consumo de estas bebidas. Además del encierro y el aumento de horas de proximidad familiar (que puede ser benéfico o tóxico dependiendo de cada caso), ahora se puede pedir que «te lleven a tu casa» todas las bebidas sin restricción alguna. Ciertos datos sugieren que las personas que aumentaron su consumo de alcohol durante este tiempo, ya bebían en exceso antes de la pandemia.

El Financiero publicó un artículo en abril de 2021 que señala: «La emergencia sanitaria provocó un incremento de 41 por ciento en el consumo de cerveza, pues los mexicanos pasaron de tomar el equivalente a 130.7 latas per cápita durante los primeros cinco meses del año pasado a 183.9 latas en el mismo periodo de este año, es decir 53 latas adicionales en solo un año. En comparación con

el mismo periodo del 2019, previo a la pandemia, el alza fue de 7 por ciento, de acuerdo con datos del INEGI y un ejercicio elaborado por El Financiero».

Dijo el gran sabio Salomón: «El vino lleva al hombre a la desvergüenza, las bebidas embriagantes al escándalo; ¡el que está bajo sus efectos no puede ser sabio!» (Proverbios 20:1 NBV). El apóstol Pablo manda: «No se emborrachen con vino, porque eso les arruinará la vida. En cambio, sean llenos del Espíritu Santo» (Efesios 5:18 NTV).

No caigamos en las trampas de las bebidas embriagantes. En cambio, busquemos ser llenos y controlados por el Espíritu Santo. Como aquel joven, rindámosle nuestro ser al Señor Jesucristo, Él sigue transformando vidas y dando esperanza a aquellos que luchan con esta y otras adicciones.

Directorio Nacional de Establecimientos Residenciales de Atención a las Adicciones Reconocidos por la CONADIC (Comisión Nacional contra las Adicciones). **Consulta aquí.**

<https://www.gob.mx/salud/conadic/documentos/conadic-cuenta-con-un-directorio-nacional-de-establecimientos-residenciales-de-atencion-a-las-adicciones-reconocidos-2021>

FUENTES:

- *El Financiero.*
- *Organización Mundial de la Salud.*
- *Organización Panamericana de la Salud.*

REFERENCIA

Isáis, Sally. (2022). *La tiranía del alcohol*. Enero 31, 2022, de Milamex Sitio web: <https://soyhombre.milamex.com/soy-hombre/la-tirana-del-alcohol>

Vivir sin peluca



Aunque entre “ahorrar y dar” hay quien quiere ver un voto por el capitalismo desenfrenado, para Wesley es la exhortación de ahorrar para poder dar más, a Dios y a los necesitados.

Instituto de Estudios Wesleyanos

Cierra tus ojos e imagina a Juan Wesley. Así, rápido, la primera imagen que se te ocurra. Probablemente estás pensando en un hombre blanco de unos sesenta años o más, nariz larga, pelo blanco rizado hasta justo encima de los hombros. Bueno, así era. Pero enfócate en ese pelo por un momento, porque hay algo que tal vez estés imaginando mal: el pelo de Wesley no era una peluca. Leer esto tal vez contradiga la imagen que muchos tenemos de Wesley como erudito inglés de la clase media alta del siglo 18, cuando reinaba la moda varonil de usar pelucas blancas impregnadas de talco.

Pero la verdad es que **Wesley nunca usó una peluca** durante décadas (solo hacia finales de su vida, cuando lucía una de color café, una mezcla de pelo humano y pelo animal, para tapar su calvicie y

calentar su cabeza). Su rechazo a esta moda incuestionable de su época le ganó cierta fama de hombre extraño. Seguro la mayoría del clero de la Iglesia de Inglaterra, quienes ya criticaban sus innovaciones y prácticas evangelísticas, veían en su pelo natural una señal más de su decisión de no «jugar según las reglas».

La razón principal de Wesley de no usar peluca era económica. Una peluca en ese tiempo podía costar unos veinticinco chelines, o el pago de una semana para un obrero en Londres. Y no solo eran caras a la hora de comprarlas; había que mantenerlas, con visitas regulares al estilista para arreglar los rizos, aplicar más talco, etc. En una carta a su hermano Samuel, estando Juan todavía en la universidad, dice que a pesar de los deseos de su mamá, no se cortará el pelo ni vestirá peluca porque no ve razón para gastar así unas dos a tres libras esterlinas al año.

Su frugalidad es bien conocida y fue un hábito de toda la vida. Es parte de su famoso consejo a los metodistas de «ganar todo lo que puedas; ahorrar todo lo que puedas; dar todo lo que puedas». Aunque entre los primeros dos verbos algunos quieren ver un voto por el capitalismo desenfrenado (lo cual no es cierto), mejor enfoquémonos en la conexión entre los dos últimos: ahorrar y dar. Para Wesley, ahorramos no solo para tener un superávit. Más bien, **ahorramos para poder dar más, a Dios y a los necesitados**. Una vez, aún siendo joven, Wesley bajaba las gradas de su habitación y vio que una de las sirvientas de la casa pasaba frío. Juan se sorprendió al enterarse de que el vestido sencillo que ella tenía, era su única prenda. Juan metió la mano en el bolsillo para darle algo con que comprar más ropa, y se acordó de que había gastado su último efectivo comprando libros. Se avergonzó el haber gastado «tanto» en sí mismo que no tenía para una persona necesitada.

Esta perspectiva, esta frugalidad al servicio del Reino y de su justicia, encuentra sus raíces más claras en Lucas 3:11, cuando Jesús dice «**El que tiene dos túnicas, dé al que no tiene**». O en términos más fuertes de Basilio el Grande, «El pan en tu alacena pertenece a los hambrientos; el abrigo sin usar en tu ropero pertenece al que lo necesita; los zapatos pudriéndose en tu armario pertenecen al que no tiene zapatos; el dinero que acumulas pertenece a los pobres».

Sin entrar en una discusión mayor de economía personal y los deberes del camino cristiano, estas frases me retan a preguntarme a mí mismo: **¿cuáles son mis pelucas? ¿Dónde están aquellas cosas en mi vida, en mis pertenencias, que son superfluas o hasta ignoradas?** Tengo por lo menos tres camisas que no uso y llevo años diciendo «Se las debo regalar a alguien...» ¡Y no lo hago! ¿Por qué? Si Juan Wesley entrara en mi clóset... pues ni lo quiero contemplar. Con el ceño fruncido tiraría casi todo en un saco para llevar a un centro de necesitados, y luego me miraría con una sonrisa amplia, diciendo «¡Ya! ¿No te sientes mucho mejor?» Y creo que tendría que darle la razón.

Ahora, todos conocemos de primera mano casos de personas que solo tienen dos camisas, porque solo eso lo pueden costear. No estoy aplicando la crítica de Wesley a estas personas. Más bien es a ellos que les debemos dar de nuestra abundancia. Aplico esta crítica y este consejo de Wesley a mí

mismo, y tal vez a ti, y por supuesto a la gran maquinaria comercial que nos rodea cada día, gritando y susurrando, «¡Más, más, más!» **Pues, no, gracias.** No más. Dios me dio pelo y ese pelo me basta. En un mundo donde no tener celular del año parece ser una vergüenza social, trataré de ahorrar más que lo que gasto. En un mundo de pelucas, daré gracias a Dios por mi pelo natural, y buscaré a quién bendecir con el dinero que me ahorro.

REFERENCIA

Instituto de Estudios Wesleyanos. (2021). Vivir sin peluca. Agosto 20, 2021, de IEW, Perú Sitio web: <https://www.estudioswesleyanos.org/blog-del-director/vivir-sin-peluca>

Encuentro Nacional de Pastores 2021

Memorias de las ponencias presentadas en el pasado Encuentro Nacional de Pastores 2021, bajo el tema general “Unidad, diversidad y límites en el siglo XXI, los pasados 18 al 22 de octubre de 2021, en los que se trabajó considerando el pensamiento paulino de que “haya, pues, en vosotros este sentir que hubo también en Cristo Jesús” (Fil. 2:5).

Comisión Nacional de Capacitación Ministerial



Durante estos se recibieron enseñanzas bíblicas, testimonios y herramientas que nos ayudaron a comprender los retos que hoy en día la Iglesia de Jesucristo está enfrentando y ante los cuales debe reaccionar, recordando que somos la sal de la tierra y la luz de este mundo, (Mateo 5:13-16). A decir del Pbro. Felipe Ruiz, Obispo de la CANO y Presidente del Gabinete General, “nos toca experimentar tiempos de cambios en la sociedad, mismos que la Palabra de Dios ya anunciaba. Nuestro Señor Jesús lo expresó así; ‘El Cielo y la tierra pasarán, pero mis palabras no pasarán’ (Mateo 24:35).

Señaló el Obispo Ruiz que este III Encuentro Pastoral lejos de polarizarnos o medir fuerzas en cuanto a nuestra manera de pensar y desarrollar el ejercicio pastoral en nuestro contexto, tiene como fin animarnos a prepararnos cada día de manera más eficiente ya que los temas de actualidad así lo requieren, es importante saber qué responder ante los temas de política y sociedad, diversidad sexual, eutanasia, trasplante de órganos entre otros, así como que hacer jurídicamente cuando conocemos de un delito sexual y como atender estos asuntos.

También se recordó que nuestro Credo Social nos orienta de manera muy clara a responder a las necesidades de los más vulnerables.

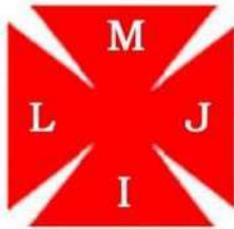
“En lo esencial unidad; en lo no esencial libertad; pero ante todo caridad”.

Rev. Juan Wesley

Consulta las memorias del evento en el archivo adjunto.

<https://evangelistamexicano.files.wordpress.com/2022/01/10.-encuentro-nacional-de-pastores-2021-a-1.pdf>

Convocatoria XXXII Congreso Nacional LMJI



Las Ligas Metodista de Jóvenes e Intermedios se preparan para reunirse en su 32 Congreso Nacional. Consulta y promueve la convocatoria para esta magna reunión de la juventud metodista.



Visita los detalles en los sitios de redes sociales:

<https://www.facebook.com/LMJICONGRESO>

<https://www.instagram.com/IMJICONGRESO>

Consulta la convocatoria anexa.

<https://evangelistamexicano.files.wordpress.com/2022/01/11.-convocatoria-xxxii-congreso-nacional-lmji-c.pdf>

Crónica XXIV Asamblea Cuadrienal de la Sociedad Misionera Femenil



Crónica de la XXIV Asamblea Cuadrienal de Unidad México de las Sociedades Misioneras Femeniles de la Iglesia Metodista de México, A.R. celebrada los días 20 y 21 de enero del año 2022 en el templo metodista Shalom de La Paz, BCS.

Delia Nely González de Ojeda

En ésta ocasión, debido a que estamos viviendo condiciones atípicas, a causa de la pandemia por el COVID-19, ésta Asamblea se celebró de manera híbrida; es decir, las seis presidentas de las Federaciones que conforman Unidad México, estuvieron de manera presencial y todos los miembros de las Federaciones asistentes, estuvimos conectadas a través de la plataforma de Zoom, gracias a estos medios digitales, hemos podido llevar a cabo actividades tan importantes como ésta.

Iniciamos el jueves 20 a las 20:00 horas, con el solemne culto de apertura, quienes dirigieron fueron por supuesto, las hermanas de la mesa directiva, siendo amablemente apoyadas por el grupo de alabanza de la Iglesia local, y la predicación del Pbro. Manuel de Jesús Ruelas, pastor de la Iglesia anfitriona, con el mensaje: “A qué nos ha llamado Dios” basado en 1ª. Tes. 4:7; un mensaje alentador y de esperanza en estos tiempos de lucha, Dios nos ha llamado a vivir vidas santas.

En este primer culto, nuestra presidenta hizo la declaratoria oficial de apertura de la Asamblea, y nos despedimos con una oración e indicaciones para reanudar las actividades al día siguiente.

El viernes 21 de enero, reiniciamos nuestras actividades con un devocional a las 8:15 de la mañana, en el cual nos compartió la reflexión de la Palabra de Dios, la hermana Obdulia Soto, Presidenta Conferencial de Desarrollo Cristiano de la CANO, nos compartió el tema “Mujeres sabias que edifican” basado en el versículo de Proverbios 14:1-2, hablándonos que tenemos que depender de Dios, para ser mujeres sabias, y edificar nuestra vida, edificar nuestro hogar, nuestro ministerio, un mensaje edificante para cada una de nosotras.

Posteriormente, iniciamos nuestra primera Sesión Plenaria, con un conteo de 27 participantes, dándonos la bienvenida nuestra presidenta, la hermana Concepción Márquez de Santiago, también da la bienvenida a la hermana Tavita Gómez Palomo Presidenta Nacional de Desarrollo Cristiano y al hermano Raúl Negrete, Presidente Nacional de Programa.

A continuación, se da lectura al acta anterior, acta de la última sesión de la XXIII Asamblea Cuadrienal, la cual fue recibida por la mayoría. Enseguida pasamos a la elección de las comisiones temporales, quedando de la siguiente manera:

- Comisión de Crónica. Hna. Delia G. de Ojeda
- Comisión de Fotografía. Hna. Tavita Gómez Palomo
- Comisión de Cortesía. Hna. Evangelina Vega, presidenta de Federación CAM
- Comisión Revisora de libros de Actas y de Tesorería. para ésta comisión, debido a que todas las delegadas estamos de manera remota, la Presidenta nos pidió un voto de confianza, para que dos hermanas de la Federación Noroeste, que pertenecen a la iglesia anfitriona, sean ellas quienes cumplan con esta comisión y rindan su informe en el mes de febrero, misma propuesta que fue aprobada, ya que todo este tiempo es atípico y es la única manera que se puede llevar a cabo esta comisión.

Después de esto, se dio lugar a la lectura de informes, presentando en primer lugar su informe nuestra presidenta, la hermana Concepción Márquez de Santiago, quien informó de sus actividades realizadas, a cuantas reuniones de trabajo asistió, así como las estadísticas de nuestra organización, mencionando que a pesar de la pandemia, el trabajo de las Femeniles y Federaciones no se detuvo,

y nos mostró una tabla de cobertura, dónde hay Femeniles y la importancia de trabajar en las iglesias donde no está organizada una Femenil; su informe fue aprobado por mayoría.

Enseguida, la hermana Abigail Hernández, presidenta de la Federación CASE y tesorera de Unidad México, presentó el informe de tesorería, mencionándonos lo difícil que ha sido manejar la cuenta, por las distancias, así como por el cambio de firmas y, aunado a la pandemia, por lo que nos informa que sólo ha recibido las aportaciones de las Federaciones, pero hasta la fecha, no ha podido darle movimiento a la cuenta; se propone que a la brevedad posible se hagan las aportaciones para no dejar nada pendiente, se aprueba este informe.

Acto seguido, se le da el lugar al hermano Raúl Negrete, quien nos presenta algunos datos sobresalientes en cuanto a la Estadística de ESTIMMAR, nos menciona que al año 2020, contamos con 290 Femeniles y 4490 miembros. Debido a la pandemia, hemos presentado altas y bajas, pero nos lanza el reto de analizar cuáles son las áreas de oportunidad donde se pueda levantar una Femenil, también cómo podemos crecer en socias y de qué manera vamos a trabajar.

Después de esto tuvimos un paréntesis para realizar “activación física”, siendo dirigidas por la hermana Julieta Sánchez, también nos puso una dinámica muy enriquecedora, nos recomendó mucho a seguir alimentándonos sanamente, a agilizar nuestra mente y realizar ejercicios adecuados.

Posteriormente tuvimos la segunda parte de los comentarios de ESTIMMAR, dónde el hno. Raúl Negrete amablemente contestó algunas dudas que teníamos.

Posterior a la comida, nuestra presidenta nos informó lo siguiente:

- No se harán cambios a nuestra Constitución hasta el año 2026, seguiremos usando la Constitución actual, debido entre otras cosas, a que por la pandemia no se terminaron de distribuir las actuales, así como no contar con el presupuesto suficiente para hacer una nueva impresión; además puntualizó que también se enviará la misma, de manera digital.
- Mencionó que el Comité Ejecutivo de Unidad México, presentó un proyecto de ley para modificar un artículo en la Disciplina referente a los requisitos para ser elegible para el presidente de Desarrollo Cristiano, tanto Conferencial, como Nacional.
- Hace mención nuestra Presidenta de Unidad México, que la Delegada Oficial para asistir a la Asamblea Mundial, es la Presidenta de Unidad México.
- Después de esto pasamos a los Asuntos Generales, los cuales son:
- La Asamblea Cuadrienal 2026 se celebrará en la Confederación Centro
- El Encuentro Nacional de Mujeres Metodistas se realizará en la Confederación Fronteriza.

- Habrá participación en la página de Facebook de Unidad México, cada Federación tendrá una participación de acuerdo al rol previamente establecido por la directiva.
- La hermana Abigail Hernández Hernández nos hace una atenta invitación al Instituto Nacional Virtual a realizarse el 23 de abril.
- Cada una de las seis Federaciones nos invita a sus próximas Asambleas, ya sean de manera presencial o virtual

Después de estos asuntos, la hna. Concepción Márquez ofrece un emotivo agradecimiento a las presidentas de las Federaciones, a sus mesas directivas, a la hna. Tavita Gómez P., al hno. Raúl Negrete y al Obispo Felipe de Jesús Ruíz, por todo el apoyo brindado, invitándonos a seguir orando, a que sigamos trabajando, por el nuevo cuatrienio y por las hermanas de Unidad México.

Posteriormente, pasamos a la revisión del presupuesto para el próximo período 2022 – 2026. El cual fue aprobado.

Tuvieron, enseguida, cada presidenta de cada Federación, un hermoso tiempo para agradecer a sus respectivas mesas directivas, por todo el trabajo realizado y el apoyo que ellas recibieron, durante estos cuatro años; la hermana Tavita Gómez nos tomó la foto oficial y aprovechamos que aún teníamos tiempo, para externar felicitaciones a las Presidentas por su labor realizada, pues a pesar de todos los obstáculos que se presentaron en el camino, sacaron adelante con creces su trabajo para gloria de Nuestro Dios.

A las 4:00 de la tarde, se celebró el culto de clausura, el Obispo Felipe de Jesús Ruíz, nos compartió el mensaje: “Para qué hemos sido escogidas” basado en el texto Segunda de Tesalonicenses 2:13-17; primero nos entrega un saludo del Gabinete General de la IMMAR, así como un saludo del Comité Ejecutivo de CIEMAL. El Obispo enfatizó que Dios nos escogió porque nos amó, nos eligió para salvación, para que vivamos una vida santa, agradable y pura delante de Dios, hasta que lleguemos a la entera santificación, y en medio de tiempos muy difíciles, no cesemos de cumplir el llamado que Dios nos ha hecho: Proclamar su Palabra.

Después de este tiempo, la hermana Evangelina Vega de la Comisión de cortesía, agradeció a todos los Hermanos y Hermanas de la Iglesia Shalom de Baja California Sur, así como a su pastor el Pbro. Manuel de Jesús Ruelas, por su trabajo y hospitalidad para poder celebrar ésta Asamblea. Acto seguido nuestra Presidenta, Hna. Concepción Márquez dio la declaratoria oficial de clausura de la presente Asamblea.

Miembros del Comité Ejecutivo de Unidad México:

- Concepción Márquez de Santiago, Presidenta Fed. CANCEN. Presidenta
- Dina Rivera Gallardo, Presidenta Fed. CAS. Vicepresidenta
- María de los Ángeles Rivera, Presidenta Fed. CAO. Secretaria

- Abigail Hernández H., Presidenta Fed. CASE. Tesorera
- Myrna E. Solano, Presidenta Fed. CANO. Vocal
- Evangelina Vega Perez, Presidenta Fed. CAM. Vocal

Agradecemos a Dios por el privilegio de haber sido parte de ésta XXIV Asamblea Cuadrienal y de compartir éste tiempo con Hermanas esforzadas y valientes, mujeres cristianas metodistas, comprometidas con el Señor Jesucristo y con Su obra.

Atentamente presentado,

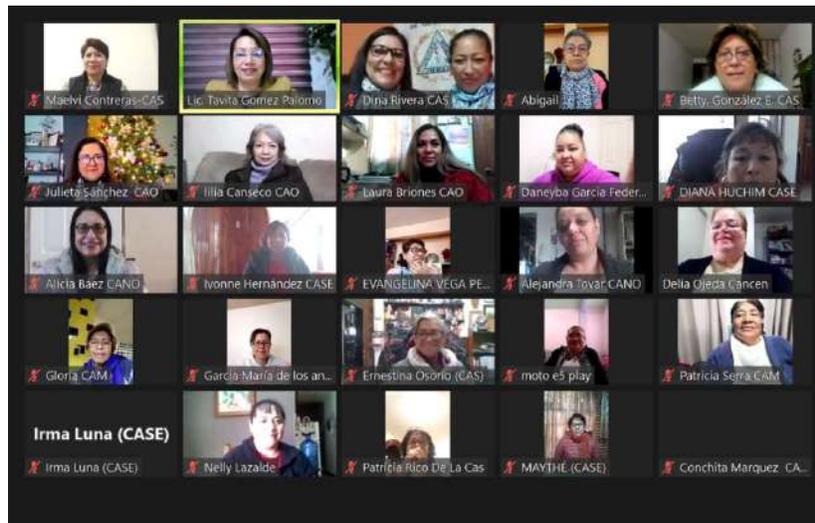
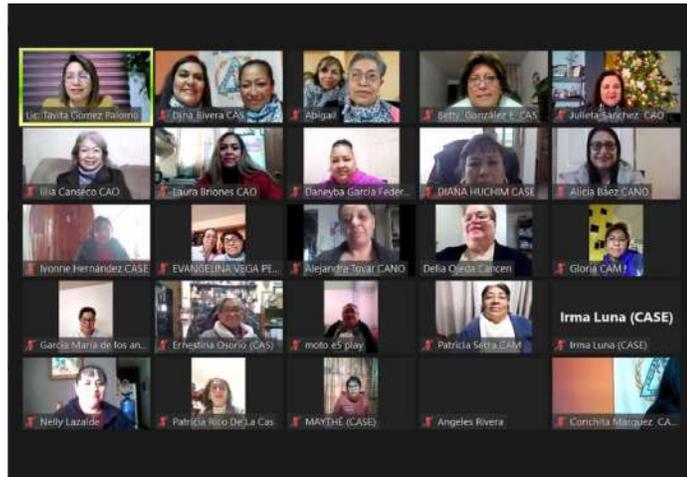
Delia Nely González de Ojeda
Comisión de Crónica

Programa

- *JUEVES 20
8:00 pm Culto de Apertura
- *VIERNES 21
9:00-9:30 am Devocional
9:30-12 1er Sesión
- 12-2:00 pm Comida
- 2:00-5:00 pm 2da Sesión y Asuntos Generales
- 5:00 pm Culto de Clausura

llamadas a Santificación 1 Tes. 4:17

Para más información
 Con sus respectivos presidentes de Federación.



Asamblea Cuadrienal LBSC

VII Asamblea Cuadrienal 2022
Legión Blanca de Servicio Cristiano
Febrero 11, 12 y 13, 2022



Mujer Actual Viviendo en Servicio y Santidad

*Al orar a nuestro Dios y Padre por ustedes, pensamos en el fiel trabajo que hacen, las acciones que realizan y la constante esperanza que tienen a causa de nuestro Señor Jesucristo.
1a. Tesalonicenses 1.3 (NTV)*

Templo La Santísima Trinidad,
Gante Núm. 5, CDMX



Noticias internacionales



José Donato Rodríguez Romero (compilador)

Wesley Theological Seminary amplía la educación teológica y oportunidades en las comunidades hispano-latinas

FUENTE: Facebook Wesley Theological Seminary. Washington, DC, EUA. Enero 21, 2022.

¡Noticias emocionantes!

Wesley Theological Seminary y La Asociación Para La Educación Teológica Hispana (AETH – Asociación para la Educación Teológica Hispana) han firmado un memorando de entendimiento (MOU) para desarrollar nuevas iniciativas y ampliar la educación teológica y oportunidades en las comunidades hispano-latina.

La asociación se basa en el entendimiento de que el crecimiento de las comunidades hispano-latina y su necesidad de líderes ministerios equipados requieren colaboraciones creativas y un mayor acceso a la educación teológica.

El MOU tiene dos propósitos principales: crear vías para los estudiantes de institutos bíblicos certificados por AETH y otros líderes Latinx para cursar títulos a nivel de máster en Wesley, y aumentar la cooperación y las oportunidades de aprendizaje entre la facultad, el personal, de estudiantes en Wesley y en institutos bíblicos.



El presidente de Wesley, David McAllister-Wilson, hace una presentación a Justo y Catherine González en la serie de conferencias AETH 2018 celebrada en el campus del Seminario Teológico Wesley. Foto de Lisa Helfert para el Seminario Teológico Wesley, 2018.

“Wesley está encantado de firmar este acuerdo con nuestros colegas de la Asociación Para La Educación Teológica Hispana”, dijo el académico decano Phil Wingeier-Rayo, Ph.D. «En 2018, Wesley acogió la Serie de Conferencias Justo y Catherine González en nuestro campus, y nuestra relación con AETH sigue profundizándose. «

Pastores bilingües dan nueva vida a iglesias coreanas en declive

La Conferencia Anual de Wisconsin ha comenzado un nuevo tipo de nombramiento pastoral, conocido como nombramiento bilingüe, para ayudar a responder a la tendencia de declive de las iglesias coreanas y de otras etnias.



Las tres iglesias que comparten las instalaciones de la Iglesia Metodista Unida Immanuel están representadas en diferentes idiomas en el letrero frente a la iglesia en Kenosha, Wisconsin. El trabajo conjunto se refleja bíblicamente en el pasaje de Eclesiastés 4:12: “si tres unen sus fuerzas, ya no es fácil derrotarlas”. Foto cortesía del Rev. Peter Daekyu Lee.

FUENTE: *UM News. AUTOR: Thomas E. Kim. Kenosha, WI, EUA. Enero 16, 2022.* La conferencia se acerca al 50% de nombramientos pastorales interraciales. Hay más beneficios y una sinergia significativa para ambas congregaciones, si un pastor sirve en más de un idioma, a más de una congregación, en un mismo templo.

El número de iglesias metodistas unidas coreanas en los EE. UU. ha disminuido drásticamente durante los últimos 20 años. Según el Rev. Chan-hee Kim, presbítero metodista unido que ha estado recopilando datos de las iglesias coreanas de la denominación durante décadas, la cantidad de iglesias metodistas unidas coreanas se redujo de 400 en 2000 a 330 en 2010 y a solo 243 en 2020, aproximadamente una disminución del 40%.

Hay al menos una razón por la cual las tasas de cierre de iglesias coreanas son mucho más altas que otras iglesias locales metodistas unidas en los EE. UU. Si la membresía de una congregación de habla inglesa decrece a un nivel en el que no puede autosostenerse, la conferencia anual a la que pertenece tiene al menos tres opciones: fusionarla con otra iglesia, nombrar a un pastor para servir a dos iglesias o cerrarla.

Sin embargo, estas alternativas no siempre están disponibles para una congregación de habla coreana. En la mayoría de los casos, no hay otra iglesia cercana para fusionarse o proporcionar un

pastor por un cargo de dos puntos, por lo que si alguna iglesia que no habla inglés no puede sobrevivir por sí misma, la iglesia generalmente se cierra.

La Conferencia Anual de Wisconsin ha comenzado un nuevo tipo creativo de nombramiento pastoral, conocido como nombramiento bilingüe, para ayudar a responder a la tendencia decreciente de las iglesias coreanas, y otras iglesias étnicas, y para brindarles atención pastoral adecuada y un lugar de culto.

La práctica de la conferencia de considerar nombramientos pastorales interculturales y raciales allanó el camino para los nombramientos bilingües.

Los árboles ilustran el futuro de la denominación

Establecer un nuevo árbol para cada miembro de la Iglesia Metodista Unida es una forma positiva de anunciar la reforma de la iglesia al mundo, escribe el pastor jubilado Mel West.



“Cuando los metodistas lleguemos a la conclusión de nuestra reforma, quiero que se anuncie al mundo de una manera positiva, sencilla y llamativa. Sugiero que anunciemos al mundo que, como símbolo de nuestra decisión, pondremos un árbol para cada miembro de nuestras iglesias: 13 millones de árboles.

FUENTE: UM News. AUTOR: Rev. Mel West. Columbia, SC, EUA. Enero 17, 2022. Sea cual sea la forma que tome la denominación en el futuro, seguimos siendo de una raíz, un tronco, varias ramas y muchas hojas. El proyecto alentará a las iglesias a trabajar con otros grupos en su comunidad.

Cualquiera que sea la forma que tome la denominación en el futuro, todavía somos de una raíz, un tronco, varias

ramas y muchas hojas. Nuestros miembros pondrán árboles que producen alimentos, árboles que dan sombra, árboles que embellecen e inspiran, árboles que protegen y árboles que proporcionan materiales de construcción.

Somos una iglesia para servir a Dios en la Tierra que clama por más árboles. El simbolismo de eso es emocionante y bíblico, y su practicidad es obvia.

El proyecto alentará a las iglesias a trabajar con otros grupos en su comunidad, como parques y recreación, urbanistas, grupos ambientalistas, Scouts y otros. Los jóvenes y las personas mayores pueden trabajar juntos para poner los árboles. Los árboles a menudo se necesitan en comunidades víctimas de la pobreza.

Sugiero que «pongamos» y no «plantemos» árboles, y que los árboles deben ser al menos tan altos como la rodilla de una mula. Plantar un árbol es poner una semilla en la tierra, como lo hace una ardilla. Su probabilidad de supervivencia es muy baja. De hecho, si plantas una semilla, las ardillas pueden desenterrarla y comérsela. Colocar un árbol es despejar un área y cavar un hoyo para un árbol que ya tiene un año más o menos. Coloque un poco de buena tierra, apisonela, riéguela, coloque una estaca al lado para que pueda notarse y protegerse.

Se nos puede recordar que el primer mandamiento de la Biblia es «labrar y cuidar la Tierra», y que los ambientalistas abogan por más árboles para el Cuidado de la Tierra. Una vez más, estamos aquí para servir a la creación de Dios.

Las congregaciones de una comunidad pueden participar en el proyecto. Las iglesias con muchos miembros mayores pueden necesitar ayuda.

Esta es también una gran oportunidad para que las iglesias inviten a otras denominaciones a unirse a ellas.

Invite a los clubes de servicio a unirse al escenario. Mi club rotario colocó recientemente 135 árboles, uno para cada socio. En todo el mundo, Rotary plantó 2 millones de árboles.

Entonces, cuando llegue el momento, «Si tu corazón es como el mío, tú tomas una pala y yo obtendré un retoño, y echaremos raíces juntos» (parafraseando a Juan Wesley)".

La Obispa metodista Minerva Carcaño llama a la oración y apoyo a Tonga ante erupción del volcán

Provocado por la erupción submarina del volcán Hunga Tonga-Hunga Ha'apai, el tsunami produjo inundaciones generalizadas, caída de cenizas y fuertes emanaciones, y ha provocado el desplazamiento de muchas personas.

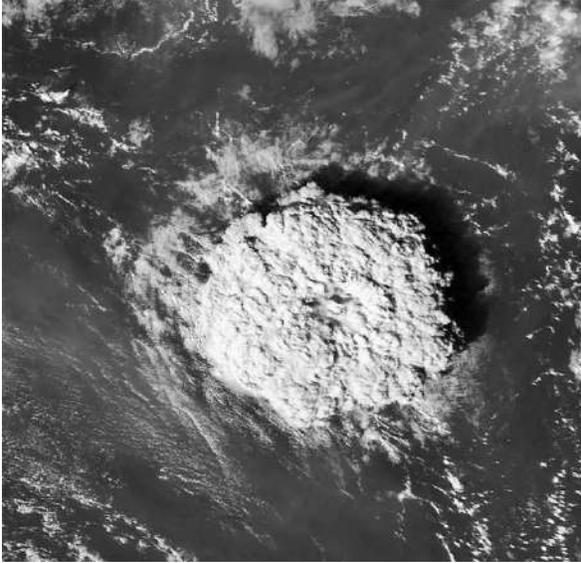


Imagen satelital de la erupción del volcán Hunga Tonga-Hunga Ha'apai, ubicado en el Reino de Tonga, al sur del Océano Pacífico. Foto: Wikipedia.

FUENTE: *UM News. AUTOR: Rev. Gustavo Vasquez. Sacramento, CA, EUA. Enero 28, 2022.* Oramos por el pueblo tongano, por los desaparecidos, por sus amigos y familiares que intentan ponerse en contacto.

Ante la erupción del volcán Hunga Tonga-Hunga Ha'apai, en el reino polinesio de Tonga en la región sur del océano Pacífico, líderes de La Iglesia Metodistas Unida y organismos de la denominación, como el Comité Metodista Unido de Auxilio (UMCOR por sus siglas en inglés), han llamado a la solidaridad con el pueblo de Tonga que se ha visto seriamente afectado por las consecuencias de esta erupción.

El reino de Tonga es uno de los países con mayor tradición y presencia del metodismo, tanto en su estructura social como educativa, por lo que líderes metodistas del mundo se han solidarizado con esta nación, ante las dificultades que viven sus pobladores.

La Obispo Minerva Carcaño, líder episcopal de la Conferencia Anual California- Nevada, fue una de las primeras que ha realizado un llamado al pueblo metodistas a través del siguiente comunicado:

«Amigos, me enteré por Sela Tukia, Cónsul General de Tonga en el Área de la Bahía, que a esta hora no se han reportado muertes en la isla principal de Tonga.

Ha habido mucho daño por agua ya que las olas del tsunami han cubierto una gran parte de la isla. Muchos han sido desplazados. También están luchando con los vapores sulfúricos y las pequeñas rocas volcánicas que siguen cayendo sobre la isla.

La comunicación con Tonga se ha interrumpido debido a daños en una línea principal de fibra óptica.

Una preocupación adicional es el sufrimiento de las familias que dependen de las remesas de familiares que viven en los EE. UU., Nueva Zelanda, Australia y otros lugares del mundo.

Sigamos en oración por nuestros hermanos y hermanas en Tonga y preparémonos para apoyarlos en los días venideros».

Declaración del Consejo Metodista Mundial sobre la erupción volcánica en el océano pacífico

El sábado 15 de enero, una erupción volcánica submarina y un tsunami en Hunga-Tonga-Hunga-Ha'apai, 65 km al norte de la isla principal del Reino de Tonga, Tongatapu, provocaron olas de 1,2 m que obligaron a los residentes a huir a terrenos más altos. La erupción causó ondas de choque en todo el mundo. Se podía escuchar a más de 10.000 km de distancia en Alaska.



FUENTE: WMC. Lake Junaluska, NC, EUA. Enero 17, 2022. Los funcionarios del Consejo Metodista Mundial (WMC) se solidarizan con el pueblo de Tonga y las Islas del Pacífico que han sido afectados por el tsunami. El obispo Ivan Abrahams, secretario general del WMC, señaló las preocupaciones de los funcionarios del gobierno de Tonga que no querían otra ola: “un tsunami de Covid-19” para acompañar la ayuda a la isla. Sin embargo, animó a la familia

wesleyana/metodista a mantener al pueblo de Tonga en sus oraciones y movilizar a las agencias de ayuda metodistas para trabajar junto con el gobierno y las iglesias en Tonga. Abrahams también

alentó a los metodistas a considerar dar a UMCOR y otras agencias de la iglesia en Nueva Zelanda y Australia a medida que responden a la situación en Tonga y las Islas del Pacífico.

Continuamos orando por la Iglesia Wesleyana Libre, de Tonga y por todas las personas en las Islas del Pacífico en el día que viene mientras enfrentan el impacto del tsunami.

Dios está con nosotros: bendecir al moribundo y a quienes están en duelo

Es una de las características de la Iglesia Metodista Unida.



FUENTE: UMC.org. **AUTOR:** Joe Iovino. El ministerio con los moribundos y con quienes están en duelo es un ministerio vital de los pastores metodistas unidos

El ministerio con enfermos y moribundos es una parte importante de la obra de los pastores metodistas unidos. Hay Responsabilidades y Deberes de Presbíteros y Pastores Autorizados. En tiempos de enfermedad, muerte y duelo, los pastores ofrecen la esperanza y paz que se

encuentra solo en Jesucristo.

En su lecho de muerte, Juan Wesley, fundador del movimiento metodista, pronunció y repitió estas últimas palabras: “Lo mejor de todo es que Dios está con nosotros”. En el ministerio con los moribundos, los metodistas unidos siguen compartiendo esas buenas nuevas. En nuestra vida y muerte, lo mejor de todo es que Dios está con nosotros.

Se dice que las últimas palabras de Juan Wesley fueron: «Lo mejor de todo es que Dios está con nosotros». Retrato a color del lecho de muerte de Juan Wesley en exhibición en la Comisión General de Archivos e Historia.

Ministerio para los moribundos y sus familias

Aunque algunas denominaciones ofrecen últimos ritos, extremaunción y unción de enfermos, La Iglesia Metodista Unida no tiene sacramentos específicos para el final de la vida. Sin embargo, El Himnario Metodista Mil Voces para Celebrar contiene recursos para ayudar a los pastores a atender a los moribundos y sus familias en esos días difíciles.

“El Ministerio con los Moribundos” incluye oraciones para cuando una persona está agonizando y una encomienda para su uso al momento de morir. Los recursos también animan a los pastores para que consideren ofrecer la Santa Comunión y un tiempo para reafirmar el Pacto Bautismal. El bautismo es el sacramento por el cual somos iniciados en la iglesia y comenzamos una vida de discipulado. La Santa Comunión brinda alimento espiritual para nuestro peregrinaje siguiendo a Jesús.

Celebremos nuestros valores metodistas unidos

La campaña #BeUMC destaca los valores fundamentales que conectan a todos los metodistas unidos y celebra la teología wesleyana de la gracia que se basa en las Escrituras y las enseñanzas de Jesucristo. Esta campaña vital nos recuerda quiénes somos y todo lo que podemos hacer para ser un pueblo de Dios que cambia el mundo.



Somos el Pueblo de Dios

FUENTE: UM Resources. Enero 25, 2022. La campaña #BeUMC nos recuerda quiénes somos en nuestro mejor momento: llenos de espíritu, resilientes, conexiados, misionales, fieles, diversos, profundamente arraigados, comprometidos, hacedores de discípulos, buscadores de Jesús, generosos, buscadores de justicia, del mundo. pueblo cambiante de Dios llamado La Iglesia Metodista Unida.

Día de Retiro del Ministerio Emmaus

Este sábado 29 de enero, Emmaus Ministries lanzó el “Day Four Restore”, un nuevo retiro de un día, diseñado para refrescar el espíritu y renovar el compromiso de aquellos que han asistido a un evento de Ministerios Emaús o de otro ministerio del Cuarto Día.

eNews from
Emmaus Ministries



Para las comunidades que deseen organizar su propio evento, el manual del equipo Day Four Restore y el paquete Day Four Restore Year One están disponibles para su compra en la tienda en línea de The Upper Room. El Manual del Equipo

proporciona la información básica necesaria para comenzar a planificar un retiro de Restauración del Cuarto Día. El paquete Year One (en la librería Community Only) incluye las charlas, el cronograma, los guiones y otros recursos que son específicos para el primer año. Para mayores informes, acudir con el líder de Emaús en su comunidad, y de paso, enterarse de la reunión internacional que se efectuará en la primera quincena de marzo.

El CMI hace un llamado urgente por la paz para el pueblo de Ucrania

El secretario general en funciones del Consejo Mundial de Iglesias (CMI), Rev. Dr. Ioan Sauca, en nombre de las iglesias miembros del CMI de todo el mundo, realizó un llamado urgente a la paz para el pueblo de Ucrania.



Fotografía: Albin Hillert

Comisión de las Iglesias para Asuntos Internacionales (CIAI)

FUENTE: CMI. Bossey, Suiza. Enero 25, 2022. “Al tiempo que seguimos las noticias sobre el enloquecido avance hacia la guerra, abogamos por

una lógica diferente a la basada en la competencia geopolítica: una lógica que tenga en cuenta la muerte y el sufrimiento que cualquier conflicto armado causaría inevitablemente a los niños, mujeres y hombres de Ucrania”, afirmó el Rev. Sauca. “Oramos por un cambio en los corazones y en las mentes, por la disminución de las tensiones y por el diálogo en lugar de las amenazas”.

“El pueblo de Dios, así como los miembros de la comunidad ecuménica, se encuentra en ambos lados del enfrentamiento actual”, añadió. “No obstante, nuestro Dios es un Dios de paz, y no un Dios de guerra y derramamiento de sangre. Aunque aquello que hace posible la paz pueda permanecer oculto a los ojos de quienes encabezan este avance hacia la guerra, oramos para que se pueda mostrar ante ellos y para que la paz pueda prevalecer”.

Vacantes para puestos directivos en el Consejo Mundial de Iglesias

En seguimiento a la decisión del Comité Ejecutivo durante su reunión de noviembre de 2021, el Consejo Mundial de Iglesias (CMI) publica tres vacantes para puestos directivos. Las vacantes incluyen los puestos de director de programa de Unidad y Misión, de director del programa de Testimonio Público y Diaconía y de director de la Comisión de Fe y Constitución del CMI.



Oración en la Capilla del Centro Ecuménico en Ginebra. Fotografía: Albin Hillert/CMI

FUENTE: CMI. Bossey, Suiza. Enero 27, 2022. «Estos tres puestos serán esenciales para que el trabajo del CMI continúe tras la 11.ª Asamblea con un equipo directivo sólido y sostenible», dijo la Dra. Agnes Abuom, moderadora

del Comité Central del CMI. «Las tres vacantes quedarán abiertas debido a la jubilación de dos secretarios generales adjuntos a finales de 2022». El nuevo personal será nombrado por el Comité

Ejecutivo en junio de 2022 y se unirá al CMI en noviembre de 2022, y trabajará junto con los colegas que ocupan dichas posiciones actualmente para permitir un aprendizaje y una transición adecuados.

En lo sucesivo, explicó Abuom, estos puestos serán ocupados por directores de programas, como en el pasado. «El puesto de secretario general adjunto será asignado por el Comité Central del CMI después de que se haya elegido al siguiente secretario del CMI, y con base en su propuesta».

El director del programa de Unidad y Misión desarrollará lineamientos estratégicos para el trabajo programático en el área de Unidad y Misión y guiará la planificación, la presentación de informes y la evaluación del trabajo programático. Este director de programa también fortalecerá las relaciones con iglesias miembros, socios ecuménicos y ministerios especializados y orientará la implementación del trabajo programático en colaboración con iglesias y socios.

El director del programa de Testimonio Público y Diaconía desarrollará lineamientos estratégicos para el trabajo programático en las áreas de Testimonio Público y Diaconía, Comunidad Justa de Mujeres y Hombres y Superar el Racismo. Este director de programa también encabezará la planificación, la presentación de informes y la evaluación del trabajo programático y fortalecerá las relaciones con iglesias miembros, socios ecuménicos y ministerios especializados.

Tanto el director del programa de Unidad y Misión y el de Testimonio Público y Diaconía formarán parte del Grupo de Liderazgo del Personal del CMI como en la estructura actual.

El director de la Comisión de Fe y Constitución del CMI orientará, inspirará y dirigirá el trabajo de Fe y Constitución sosteniendo y desarrollando relaciones cercanas con la Comisión de Fe y Constitución y su liderazgo, asegurando su participación en la producción y promoción de estudios sobre cristiandad mundial contemporánea y en el marco de La Iglesia: Hacia una Visión Común.

La fecha límite para para todos los solicitantes es el 30 de abril.

Una pastora metodista mexicana en la visita de estudio anual a Roma y al Vaticano del Instituto Ecuménico de Bossey

“Con gran alegría y esperanza, la pastora Carolina Zamorano, la primera pastora metodista mexicana en participar en una visita oficial al Vaticano, y al Obispo de Roma; hoy graduada del Instituto Ecuménico de Bossey-Universidad de Ginebra, espacio por donde han pasado grandes pensadoras y pensadores del siglo XX. ¡Enhorabuena!”



Fotos: © Servizio Fotografico | Medios del Vaticano

FUENTES: *christianunity.va, Facebook Xam Murillo. Ciudad del Vaticano. Enero 28, 2022.* Un grupo de 37 estudiantes, profesores y personal del Instituto Ecuménico de Bossey, Suiza, visitó Roma y el Vaticano del 20 al 27 de enero de 2022. Los estudiantes procedían de 19 países y representaban a más de 20 Iglesias cristianas y comunidades eclesiales diferentes, incluidas las ortodoxas, ortodoxos orientales y varias tradiciones protestantes, tanto históricas como nuevas, que incluyen también a evangélicos y pentecostales.

Como parte de la delegación estudiantil participó la pastora mexicana Carolina Zamorano de la Conferencia Anual de México.



El programa abarcó visitas a diferentes dicasterios de la Curia romana, encuentros con representantes de órdenes religiosas y con movimientos de laicos católicos, visitas a facultades de teología y visitas guiadas a los principales lugares de la historia cristiana en Roma. Los estudiantes visitaron el Consejo Pontificio para la Promoción de la Unidad de los Cristianos, donde fueron recibidos por el Presidente, el Cardenal Kurt Koch, y se reunieron con algunos miembros del personal que les presentaron el compromiso ecuménico de la Santa Sede.

Esta visita de estudio anual organizada y patrocinada por el Consejo Pontificio ofrece una oportunidad única a los estudiantes de Bossey para obtener una comprensión más profunda de la Iglesia Católica. La última visita en enero de 2021 se realizó online debido a las restricciones sanitarias.

La Obispa metodista Byfield recorre Kentucky con delegación encabezada por el Presidente Jose Biden



Foto: The Christian Recorder, AME Church, John Thomas

FUENTES: *The Christian Recorder, Concilio Mundial Metodista. Enero 7, 2022.* El día de hoy, la obispa de la Iglesia Metodista Africana (AME, por sus siglas en inglés) E. Anne Henning Byfield, prelada presidenta de la XIII Conferencia Episcopal

Distrito y Presidente del Consejo de Obispos acompañó a una delegación de funcionarios públicos y líderes comunitarios encabezado por el presidente estadounidense Joseph Biden para visitar Mayfield, Kentucky y otras áreas afectadas por el tornado de la semana pasada.

La obispa Byfield declaró: “Hablamos sobre el impacto en el comunidades pobres, negras y latinas. Hay una necesidad de apoyo y bienestar financiero y emocional. En las calles, me pidieron que orara”.

La iglesia St. James AME en Mayfield fue completamente destruida y un miembro murió. Para obtener una actualización sobre los esfuerzos de recuperación de tornados, puedes consultar este video: <https://fb.watch/aTFSa5XY3B/>.

Open Doors International presenta la Lista Mundial de Persecución 2022

Open Doors International, una institución que estudia la realidad de los cristianos perseguidos en todo el mundo, acaba de lanzar la Lista Mundial de Persecución 2022 (World Watch List 2022).



FUENTE: Observatorio de Libertad Religiosa en América Latina. Enero 20, 2022. Entre el top 10 de países con un extremo grado de persecución se encuentran Afganistán, Corea del Norte, Somalia, Libia, Yemen, Eritrea, Nigeria, Pakistán, Iran e India. El período de reporte incluye desde octubre 2020 a septiembre de 2021.

Por otro lado, tres países de América Latina forman parte de los 50 primeros países del mundo donde es más difícil ser cristiano. Colombia ocupa el puesto 30, Cuba el puesto 37 y México el 43. Tanto en México como Colombia, los cristianos son vulnerables al crimen organizado, represión dentro de las comunidades indígenas y un contexto altamente secularizado que a veces pone en peligro la libre manifestación de la fe cristiana en el espacio público. En Cuba, el gobierno comunista es el principal responsable de acciones represivas en contra de líderes religiosos y comunidades religiosas críticas del régimen. Especialmente, después de las protestas de julio 2021, los líderes de la iglesia que se pronunciaron fueron detenidos y torturados.

El ranking 2022 para otros países latinoamericanos, que no pertenecen al top 50, pero en donde también es particularmente difícil ser cristiano incluye a Nicaragua, Honduras, El Salvador y Venezuela.

La World Watch List es producida por World Watch Research, el departamento de investigación de Open Doors. Se puede encontrar más información en su sitio web Open Doors Analytical. Tiene una compilación de los principales documentos, una sección con los dossiers completos de todos los países mencionados en la WWL 2022 y una explicación de la metodología.

La lista completa se encuentra disponible, aquí: <https://platformforsocialtransformation.us19.list-manage.com/track/click?u=d1e43ad4ef5a0343dcc5400cd&id=b8d3133a63&e=bfeeb2d872>.

Intolerancia religiosa en Oaxaca

Redacción EEM



Exterior del templo del que fueron obligados a salir y que fue clausurado por las autoridades de la población.

FUENTE: Pbro. Abner Alaniz Rangel. San Juan Mazatlán, Oax. Enero 17, 2022.

Amados hermanos y amigos, oremos y apoyemos a nuestros hermanos cristianos en Oaxaca que sufren persecución por creer en Cristo y negarse a rendir culto a los ídolos.

El pastor Cipriano Gazga Maldonado, de la Congregación Centro Misionero Emanuel, de la población San Pedro Chimaltepec, perteneciente al municipio San Juan Mazatlán Mixe, Oaxaca informó que 25 familias fueron expulsadas de esa población por profesar su fe en Jesucristo y negarse a cooperar para la fiesta del ídolo del lugar.

Este es el mensaje que me escribió: «Son siete familias que fueron expulsadas, son 25 (personas) en total con niños.

A los padres de familia los estaban obligando a hacer la mayordomía al ídolo del pueblo y los hermanos se rehusaron, y por esta causa los encarcelaron y los tuvieron varios días sin comer y sin agua. Después de esto, pensaron que ellos ya estarían dispuestos a hacer la fiesta y los hermanos no desistieron. Entonces los obligaron a firmar documentos donde ellos decían que salían del pueblo por su propia voluntad, y que todas sus pertenencias quedaban a disposición del pueblo».

Ahora los hermanos se están quedando en la iglesia Rey de Reyes, de la población Nueva Esperanza Guevea Humboldt, Oaxaca.

Los hermanos expulsados, de San Pedro Chimaltepec, aparecen de pie, con sus esposas e hijos y bebés.

Sentados a la mesa, los hermanos expulsados reciben alimentos en la congregación Rey de Reyes de la población Nueva Esperanza Guevea Humboldt, Oaxaca, informo el pastor Cipriano Gazga Maldonado.



El pastor Cipriano Gazga Maldonado (centro) el asesor legal de los hermanos evangélicos Lic. Porfirio Flores Zuñiga (izquierda) y Alvaro Gazga Martínez, miembro de la congregación de expulsados.



UMAD Puebla



19 de enero de 2022

UMAD imparte materia de Mercadotecnia Social a preparatorianos

Estudiantes de la Prepa CRECER ubicada en Tlaxcala, tendrán la oportunidad de tomar clase con un experto de la Mercadotecnia.

San Andrés Cholula, Puebla. Como parte de la vinculación que la Universidad Madero tiene con distintas instituciones de prestigio en Puebla y la región, inició un proyecto para impartir una cátedra universitaria de la materia Mercadotecnia Social a estudiantes de último semestre de preparatoria del Centro Educativo CRECER, ubicado en Tlaxcala.

Se trata de un programa de orientación profesional que ofrece dicho centro educativo, en el que se prepara a los alumnos para acceder a la educación superior o especializarse y obtener un empleo, así como acreditar o reconocer ciertas habilidades dentro de un área de conocimiento específicas.



Al explicarles a los estudiantes el objetivo de la materia, el Mtro. Javier M. Temoltzin, docente de la Preparatoria CRECER, señaló que este es un esfuerzo por acercar a los alumnos con las mejores universidades, y brindarles educación de calidad a través de alianzas estratégicas, que además les permitirán tener una idea más clara de la carrera que quieren estudiar.

“El Centro Educativo CRECER se siente muy agradecido con la Universidad Madero por acceder a participar en este proyecto en pro de la formación de los alumnos; y confiamos en que en el futuro podamos crear un vínculo mucho más cercano, para poder hacer más cosas a favor de la educación”.

La Mtra. Lucy Toledo, coordinadora de la Licenciatura en Mercadotecnia de la UMAD, dio la bienvenida a los jóvenes, mencionando parte del currículum del docente que impartirá la materia de Mercadotecnia Social, el Dr. Oscar Meléndez Zarate, quien cuenta con 22 años de experiencia profesional, entre los cuales 15 años los ha dedicado a la docencia e investigación, tanto a nivel licenciatura como en posgrados.

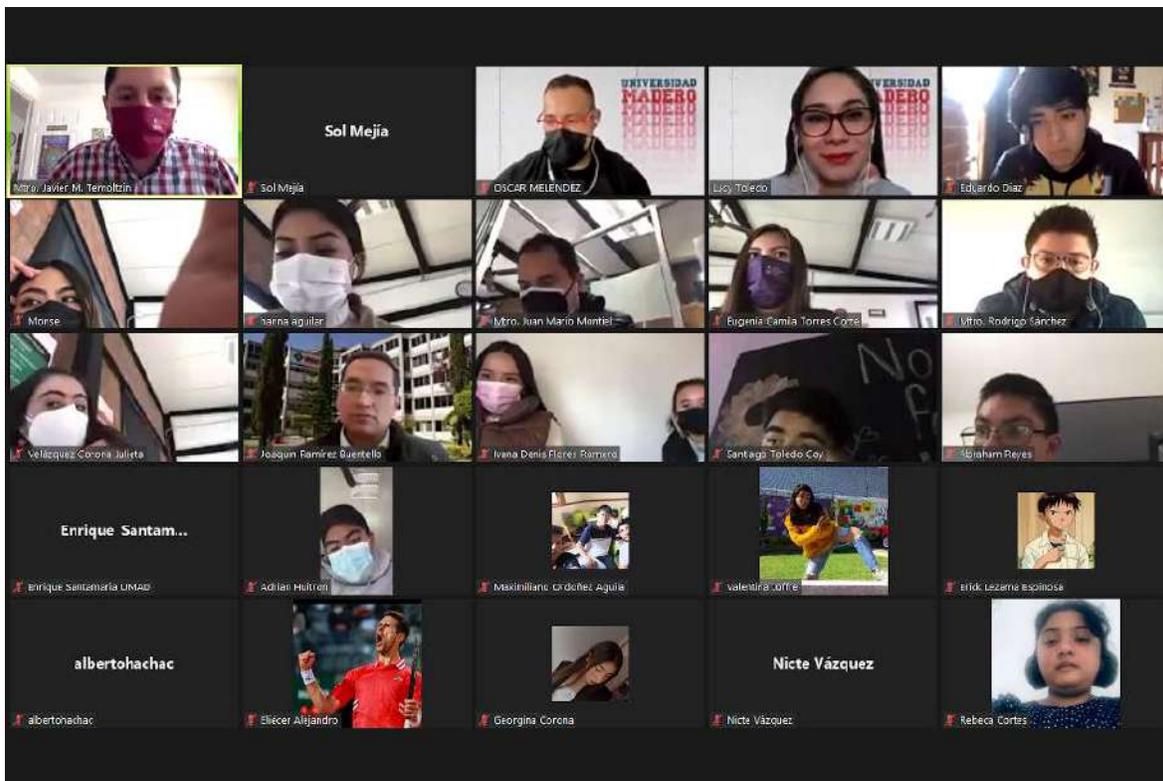
El Dr. Joaquín Ramírez Buentello, vicerrector Académico de la UMAD, también dirigió unas palabras a los estudiantes, donde abordó algo de la historia de la universidad, misma que está próxima a cumplir 40 años de vida; así como el Sistema Educativo Madero al que pertenece, con una tradición educativa de más de 175 años, gran renombre, prestigio y valores; señalando incluso que fue en el Instituto Mexicano Madero donde se jugó por primera vez un partido de baloncesto en Latinoamérica.

Destacó que esta alianza y en particular impartir la materia de Mercadotecnia Social, busca generar un impacto en la comunidad, acorde a la misión de la institución, de mejorar la calidad de la sociedad a través de sus egresados.

Finalmente, el Dr. Oscar Meléndez Zarate hizo uso de la palabra para presentarse con sus nuevos estudiantes e invitarlos a poner todo de su parte para realizar un gran proyecto de mercadotecnia social.

“Sabemos que Prepa CRECER es una institución de gran nivel académico y queremos sacar el jugo de todos los alumnos que van a participar, será un placer y esperamos que podamos hacer un excelente proyecto de impacto social, hay muchos grupos vulnerables, hay muchas situaciones que

el marketing social puede atender y estoy seguro que con su creatividad y nuevas ideas vamos a hacer una excelente labor”, señaló.



Aviso de privacidad: <http://www.umad.edu.mx/avisodeprivacidad/>

Instituto Mexicano Madero



24 de enero de 2022

IMM Zavaleta lleva a cabo su Open House Virtual 2022

Los padres de familia asistentes pudieron conocer más a fondo los programas con que cuenta el instituto y la formación integral que se da a los alumnos.

San Andrés Cholula, Puebla. Este fin de semana se llevó a cabo el Open House 2022 del Instituto Mexicano Madero Plantel Zavaleta, con el objetivo de informar a los padres de familia que tienen hijos próximos a ingresar a Preescolar, Primaria, Secundaria y Bachillerato; sobre la educación y formación que se imparte en el IMM, así como las diversas competencias que adquieren los alumnos de esta institución, que los hacen destacar siempre en los primeros lugares de aprovechamiento del estado de Puebla y la región.

Ligia Vargas, coordinadora de Promoción y Ventas del IMM, fue la encargada de dar la bienvenida a los asistentes al evento que en esta ocasión se llevó a cabo de manera virtual por motivos de la pandemia.

De esta forma decenas de papás y mamás pudieron conocer más a fondo el fuerte programa bilingüe con el que cuenta el IMM desde el nivel preescolar hasta el bachillerato, así como las certificaciones por parte de Cambridge a las que pueden acceder los estudiantes, al ir reforzando el idioma inglés.



También se explicó en qué consiste el Programa de Inteligencia que se implementó en el instituto hace ya casi 30 años y a través del cual se desarrollan las habilidades intelectuales de los alumnos de manera gradual y sistemática, enseñándoles a los niños y jóvenes a tener un pensamiento estructurado, crítico y creativo que les permite resolver problemas complejos no sólo en el ámbito académico, sino en su vida diaria.

La importancia que se le da al área de las ciencias, además del pensamiento matemático, el fomento a la lectura, el desarrollo de habilidades orales y de lenguaje escrito; así como los distintos concursos a nivel local, nacional e internacional en donde participan los estudiantes, obteniendo siempre primeros lugares, fueron otros aspectos relevantes de la reunión.

Todo esto acompañado de los valores y la formación cultural, artística y deportiva que reciben los alumnos en su paso por el IMM.

Los padres de familia asistentes pudieron platicar de manera directa con los directores de cada nivel educativo, quienes explicaron más a fondo sobre el aprendizaje que reciben los estudiantes de acuerdo a cada etapa de su formación; además de escuchar testimonios tanto de alumnos como de papás quienes hablaron sobre la experiencia que han tenido en el IMM.

En este Open House 2022, se ofrecieron algunos beneficios a los padres de familia asistentes, tales como el 30% de descuento en la inscripción 2022-2023 y examen de admisión sin costo.

También se dio a conocer que los próximos 26 y 28 de enero se aplicarán exámenes de admisión para Primaria, Secundaria y Bachillerato; y el 27 de enero para nivel Preescolar.

Para mayores informes, interesados pueden comunicarse al teléfono 222 169 64 58, al Whatsapp 221 219 9585 o al correo electrónico rosy.verdin@imm.edu.mx



Aviso de privacidad: <http://www.imm.edu.mx/avisodeprivacidad/>

Boletín de Oración UNTI



Unión Nacional de Traductores Indígenas, A.C.

Estimados hermanos, les invitamos a conocer y participar en los motivos de oración de esta organización que, entre otras cosas, se encarga de traducir las Escrituras a las lenguas indígenas en nuestro país.

Consulte los boletines:

Enero 21, 2021

<https://mailchi.mp/bdea085b13dd/oremos-por-las-68-lenguas-indgenas-de-mxico?e=2ff1a0191d>

Enero 28, 2021

<https://mailchi.mp/f6799fdd7028/oremos-por-las-68-lenguas-indgenas-de-mxico?e=2ff1a0191d>